



اخلاق عام آرا

«اخلاق محسنی»

نهمه ششمه

محققان شیرازی

تصحیح و پیشگفتار

خ. جاویدی





اخلاق علم آرا

”اخلاق محسنی“

مکاشفه

محسن ثانی کشمیری

تصحیح و پیشگفتار

خ. جاویدی



مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان



شماره
۶۵

تأسیس بر مبنای موافقتنامه مؤرخ آبان ماه ۱۳۵۰ مصوب دولتین ایران و پاکستان

شناسنامه این کتاب

نام : اخلاق عالم آرا : اخلاق محسنی
نگارنده : محسن فانی کشمیری
تصحیح : خ. جاویدی
سخن مدیر : مدیر مرکز تحقیقات فارسی
پیشگفتار : خ. جاویدی
ناشر : مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان ، اسلام آباد
شماره ردیف : ۶۵
تعداد : ۱۰۰۰ مجلد
خوشنویس : مولانا عبدالعزیز
چاپ : جدید اردو تایپ پریس ، لاهور
تاریخ انتشار : اسفند ماه ۱۳۶۱ خ. ۱۴۰۲ ق/ ۱۹۸۲ م
بها : ۶۰ روپیه



سخن‌مدار

«فرد» و «خانواده» و «اجتماع» - و هر سه : آن گونه که باید باشند - سه موضوع اند برای سه علم دستوری - اخلاق ، تدبیر منزل ، سیاست مدن - که در هر رشته از این سه دانش ، پیرامون کمال یافتن و اصلاح یکی از سه موضوع مزبور ، وراه های اصلاح ، و چگونگی آن ، و این که در ارتباط با آن چه باید کرد و . . . سخن می رود.

نظر به نقش قابل لمس و مهمی که مسائل مربوط به این سه علم در زندگی هر فرد بشر داشته و دارد ، نه تنها عناصر بیشاری از نظامات گوناگون اخلاق و تربیتی و اجتماعی ، در رابطه با آن ها ، تکوین یافته ، و بسیاری از قضایا و قوانین هر کدام ، برای تحقیق پیرامون آن ها و دست یابی به پاسخ سئوالات مطروحه در آن ها ، مطرح شده است ، بلکه مکتب های دینی و پیشوایان الهی نیز بسی بیش از آن چه توجه خود را به بررسی موضوعات دیگر معطوف دارند ، به جواب پرسش های مزبور پرداخته اند . چندان که پیامبر اکرم (صلی الله علیه و آله وسلم) هدف از بعثت خود را اتمیم مکارم اخلاق و تکمیل اخلاق کریمانه شمرده . و در قرآن پاک آمده است که ما رسولان خویش را با دلیل ها و نشانه های روشن فرستادیم و با ایشان کتاب و میزان عدالت نازل کردیم تا مردم به راستی و عدالت گرائیده قیام به قسط نمایند و جوامعی بر بنیاد عدل و انصاف ایجاد کنند.

بر این اساس، طبیعی است که موضوع «انسان کامل» و «خانواده شایسته» و «مدینه فاضله» ویژگی های هر یک از این سه، و نیز مفاهیم مخالف هر کدام، و مصداق های مفاهیم مزبور، قسمت گسترده ای از آثار و نوشته ها و گفته های علما و محققان اسلامی را در بر گرفته، و در هر یکی از آن ها از دیدگاهی ویژه پیرامون مسایل مزبور بحث و فحص شود. گاهی با استفاده از شیوه استدلال و تعقل و سرمایه ای که به ویژه فرزانشان یونانی در این زمینه ها به چانهاده بودند، و گاه با بهره گیری از دستورالعمل هایی که مکتب های مبتنی بر شهود و مکاشفه عرفانی ارائه می داد، و گاه با توجه به آن چه پیشینیان ایرانی و اقوام دیگر در باب اخلاق و تدبیر منزل و سیاست (بر روی هم حکمت عملی) تجربه کرده و گفته بودند، و گاه با استناد به نصوص آیات و احادیث و سیره بزرگان اسلام و بقیه ادیان و . . .

چنان که برخی نیز نکات مفید وارزنده مربوط به حکمت عملی را هر جا یافتند گرفتند. و آن ها را با یکدیگر سازگار کرده تلفیق نمودند. و تمامی را در یک دستگاه و منظومه منسجم و به هم پیوسته جای دادند. تا طرحی بیفکنند و بنیادی بگذارند که ابعاد متعدد روح انسان و نیازهای مربوط به هر بعد، در آن منظور شده باشد، هم بعد عقلی و هم بعد عرفانی، هم نیازهای مادی و هم نیازهای معنوی، هم جنبه نظری و هم جنبه عملی و تجربی، هم مبادی دینی و هم مقتضیات دنیائی و . . .

کتاب حاضر - اخلاق عالم آرا - یکی از این گونه آثار است که مؤلف آن می خواسته طرحی جامع الاطراف بریزد. و با هماهنگی ساختن و ترکیب آراء و نظریات حکیمان و دانشمندان و عارفان و پیشوایان دین و فرمانروایان جهان، مجموعه ای در باب اخلاق و سیاست و تدبیر منزل

به دست دهد که پاسخگوی همه نیازمندان باشد و همگان را پسنداند ، و هر چند که در کار خود نیز تا حدودی موفق بوده ، و حاصل تلاش وی را اثری گرانبها باید شمرد. ولی جای تأسف است که این اثر رواج لازم را نیافته و ناشناخته مانده ، و نه تنها تا کنون به چاپ نرسیده ، بلکه (در حدودی که از فهرست های موجود بر می آید) بیش از یک نسخه خطی آن نیز نمانده است تا تصحیح و انتشار آن به صورتی دقیق امکان پذیر باشد. اینک مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان ، بر اساس یگانه نسخه شناخته شده کتاب ، اقدام به چاپ و نشر آن می نماید ، تا هم اثری ارزنده در حکمت عملی تألیف یک عالم صاحب نظر در فرهنگ اسلامی را در دسترس شیفتگان این فرهنگ قرار دهد ، و از نابودی و دست کم بی استفاده افتادن نسخه آن جلوگیری نماید ، و گاهی در جهت حفظ و احیا و عرضه میراث ذیقیمت گذشتگان و بهره برداری از آن بردارد. و هم با نشر متن فارسی نویافته ای به قلم یکی از علما و نویسندگان و شاعران شبه قاره ، نشانه ای دیگر از پیوند های استوار فرهنگی میان مردم این سامان را با ایرانیان آشکار سازد. پیوند هایی که اسلام و معارف اسلامی و زبان فارسی آن را پدید آورد و علت محدثه اش بود ، و همین عوامل نیز امید است که نگهدارنده و علت مبقیه آن بوده باشد.

در خاتمه باوجود جنبه های مثبتی که در این کتاب می توان یافت ، دو عیب آن را نیز نباید ندیده گرفت :

(الف) گزارش ها و احادیث ضعیف و غیر قابل قبول و آراء باطل و بی اساس.

(ب) ستایش هایی از برخی کسان که در خور ستایش نیستند. در رابطه با این دو عیب ، شاید به نظر برسد که بهتر بود حذف و اسقاط هایی صورت می گرفت ، یا اصلاً از چاپ کتاب صرف نظر می شد.

ولی باید توجه کنیم که بسیاری از مهمترین کتاب های علمای ما در زمینه های مختلف علمی و ادبی و دینی به همین گونه است. و شیوه ما در برخورد با این کتاب به گونه ای باید باشد، که در موارد مشابه نیز بتوان تکرار کرد. و آن گاه دور ریختن هزارها آثار در رشته های گوناگون معارف اسلامی یا دخل و تصرف در آن ها را هیچکس تجویز نکرده و نمی تواند بکند. گذشته از این که همان چه را ما عیب می دانیم (و عیب هم هست) یک سری واقعیت ها است (البته واقعیت های ناپسند) و اسناد آن باید بماند. و در صفحات تاریخ ثبت شود. تا جریانات حاکم بر گذشته های دور و نزدیک، و شرایط مسلط بر جوامع پیشین را بتوان شناخت، و نابود کردن و حذف و اسقاط روا داشتن در این موارد همان است و از میان رفتن مهمترین مدارک برای شناختن کژی ها و کاستی های گذشته و علل شور بختی ها و کجروی ها همان.

مدیر مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان

پیشگفتار

کتاب در دست شما ، «اخلاق عالم آرا» یا «اخلاق محسنی» نگاشته دانشمند و سراینده نامی محسن کشمیری متخلص به فانی است. نسخه ای است نویافته ، که در جهان کتابشناسی از آن اثری نیست. و نیز در تذکره ها و منابعی که زندگینامه آن بزرگوار را در بردارند ، و نام کار های ادبی او را نوشته اند ، از این اثر وی نام برده نشده است.

موقع خرید کتاب از طرف «مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان» در سال ۱۳۵۷ خ و ثبت آن در دفتر کتابخانه «گنج بخش» نیز ناشناخته مانده تنها به نام «اخلاق محسنی» ثبت گردیده است. تا هنگام فهرست نگاری از کتابخانه کتاب شناخته شد ، و در همان روز ها در مجله راهنمای کتاب^۱ کشف این اثر گرانبها از آثار آن دانشمند گرامی به اهل کتاب و علم اعلام گردیده است. و بعدها در «فهرست نسخه های خطی کتابخانه گنج بخش»^۲ معرفی شده است.

این نسخه در کتابخانه به شماره . ۶۹۹ ثبت است. خط نستعلیق و شکسته نستعلیق دست کم دو تن ، از سده یازدهم ه ، ۴۲۸ ص ، ۱۵ م. نسخه ای است دودزده ، کاغذ خشکیده و این نسخه منحصر و گرانبها آماده برای خرد شدن و نابودی. و به همین دلایل «مرکز

-۱

-۲- جلد دوم ، ص ۸۸۴-۸۸۶.

تحقیقات» به فکر تکثیر آن افتاده نخست می خواست آن را به صورت عکسی چاپ کند، ولی به علل فنی زیر از آن منصرف گردید: اول اینکه عنوان ها شنگرفی و کمرنگ بوده و وسیله فنی جیران آن گران. دوم اینکه به چند دست نوشته شده و در بسیاری موارد سخت خوانا بود، و امکان داشت که در چاپ ناخوانا گردد. سوم اینکه هر چند نسخه مصحح بود ولی از غلط های دست کاتبان خالی نبود. از این روی «مرکز تحقیقات» این سهم را به این ناچیز وا گذاشت، که نسخه ای منقح، با حفظ عین متن، بدون افزودگی و کاستی، با اصلاحات املایی، تدوین کنم و به چاپ رسانم.

محسن فانی

زندگینامه این عارف و نویسنده و سراینده نامی نسبتاً روشن است. جایگاه او در تاریخ، و پایه ادبی او، در تذکره ها و آثارش در فهرستنامه ها آمده است. و بازگو کردن آنها برای خواننده ملال انگیز است. و کوشش در روشن ساختن گوشه های زندگی او، که از نظرها دور مانده است، نیاز به وقت بیشتر دارد و توانایی علمی که این ناچیز فاقد آن است. بیجا نیست گفته شود، که تنها در «تذکره شعرای کشمیر» کار شادروان استاد پیر حسام الدین راشدی: بیست و نه صفحه درباره وی و آثارش سخن گفته شده است.^۱

کوتاه سخن: شیخ محسن کشمیری متخلص به فانی خویشاوند و شاگرد ملا یعقوب صربی کشمیری و استاد غنی کشمیری، و از مصاحبان

۱- تذکره شعرای کشمیر، چاپ اقبال اکادمی، کراچی ۱۳۴۶ خ، ص ۱۰۴۵ تا ۱۰۷۳.

شاهزاده داراشکوه^۱ (کشته ۱۰۶۹/۸۱۰۶۵۹ م) پسر شاهجهان پادشاه بود. چندی نیز در صوبه اله آباد خدمت صدارت داشت. ولی پس از فتح بلخ بردست سلطان مراد بخش، و گریختن نذر محمد خان تخت نشین آنجا، و ضبط دارایی وی، در کتابخانه اش «دیوان» شیخ محسن فانی بدست آمد، که در آن از خان پیشگفته ستایش شده بود، از آن روی از نظر شاه افتاده از صدارت برکنار و خانه نشین شده است. و تا پایان زندگی از کشمیر بر نیامده همواره به درس و افاده می پرداخته است. و پس از مرگ در صحن بیرون خانه خود، در نزدیکی خانقاه داراشکوه (ملا شاه) به خاک سپرده شده است.

تاریخ مرگ او را ۸۱۰۸۱/۱۰۶۷۰ م و ۸۱۰۸۲/۱۰۶۷۱ م هر یک با ماده تاریخ یاد کرده اند.

کارهای محسن فانی

در تذکره ها و فهرست ها، به یازده اثر فانی بر می خوریم، و «اخلاق عالم آراء دوازدهمین آن است:

- ۱- مصدر الآثار. مثنوی عرفانی، به پیروی و مخزن الاسرار نظامی گنجوی که در ۱۰۶۷/۸۱۰۶۷۷-۶ م (برابر نام کتاب) به انجام رسانده است. (ن.ک. ذریعه ۱۹: ۲۹۷- فهرست نسخه های فارسی ۴: ۳۲۰۶- فهرست مجلس ۸: ۴۵۸- اته: ۱۶۰۰- موزه سالار جنگ: ۱۹۳۹).
- ۲- راز و نیاز: ناز و نیاز. مثنوی عشقی. نسخه ای از آن در

۱- در «صحف ابراهیم» آمده «شاهزاده مذکور کتب تصوف را از وی استفاده نموده». هانجا ۳: ۱۰۵۸.

کوئته پاکستان^۱ و آصفیه هند هست.

(ن.ک. فهرست نسخه های فارسی ۴ : ۲۸۲۱ - فهرست آصفیه

۳ : ۶۳ - فهرست مشترک پاکستان ، بخش منظومه ها).

۳- ماه و مهر.

(ن.ک. تذکره شعرای کشمیر ، پیر حسام الدین ۳ : ۱۰۶۵).

۴- هفت اختر. نسخه ای از آن در آصفیه ، در هاشم راز و نیاز

او هست.

(ن.ک. ذویعه ۲۵ : ۲۲۹ - نسخه های فارسی ۴ : ۳۳۱۱ -

فهرست آصفیه ۳ : ۶۳۲ - موزه مالار جنگ : ۱۹۳۰).

این چهار مثنوی به کوشش دکتر عابدی در هند چاپ شده است.

۵- دیوان فانی. چند بار چاپ شده است. از آن میان به کوشش

دکتر. گ. ل. تیکو ، ضمن انتشارات انجمن ایران و هند در تهران ،

۱۳۴۲ خ.

۶- دبستان المذاهب. همان کتاب نامی که درباره نگارنده اش

گفتگوست. نخستین بار سرویلیام جیمز W. James این کتاب را به جهان

غرب شناساند ، سپس در ۱۸۴۳ م به کوشش اتونی تراویه A. Troyar

و داویدشه D. Shea به انگلیسی ترجمه و در پاریس در سه جلد چاپ شده

است. ترجمه انگلیسی دیگر آن از نذیر اشرف و W. Bayley در کلکته

۱۸۰۹ م چاپ شده است. و سومین ترجمه انگلیسی آن از ابراهیم بن نور

محمد در بمبئی ۱۸۷۵ م.

ترجمه گزیده آن به زبان آلمانی از F. Gladwin چاپ بمبئی

۱۸۱۷ م.

۱- کوئته ، کلی لاجور گلستان ، مدرسه ضیاء العلوم : تعلیق ، ۲۷ ذیحجه

۱۸۱۸/۱۹۳۲ بیت ۱۳۲ ص.

(ن.ک. ذریعه ۸ : ۴۸ و ۹ : ۸۰۳ - پیشگفتار چاپ زر دشت نامه بهرام پڑدو ، تهران طهوری - نسخه های فارسی ۲ : ۱۷۲۶ - تذکره شعرای کشمیر ۳ : ۱۰۶۵).

۷- نجات المؤمنین ، رساله در نثر.

(ن.ک. تذکره شعرای کشمیر ۳ : ۱۰۶۵).

۸- شرح عین العلم ، در نثر.

(ن.ک. تذکره شعرای کشمیر ۳ : ۱۰۶۵ - کشف الظنون ۲ :

۱۱۸۲ برای «عین العلم» - مشار ، عربی : ۶۴۱ برای چاپ «عین العلم» - نسخه های فارسی ۲ : ۱۲۳۹ «شرح عین العلم» که دیگری ست).

۹- دیباجه بر «مثنوی ملا شاه».

(ن.ک. پیشگفتار چاپ دیوان فانی ، از تیکو).

۱۰- خسرو شیرین. در «صبح گلشن : ۳۷۳» از آن محسن فانی

رازی یاد شده است که در روزگار اکبر پادشاه (۹۶۳-۱۰۱۴ هـ) به هند توطن گزیده و در اوایل سده یازدهم در شهر بنارس در گذشته است. در اینجا آمده که «یادگارش مثنوی شیرین و خسرو است، که جواهر لطایف در آن سفته». در «ذریعه ۱۹ : ۱۶۷» این مثنوی را منسوب به فانی کشمیری دانسته که گویا درست نباشد.

۱۱- میخانه : ساقینامه اوست. نسخه موزه سالار جنگ : ۱۹۲۷

(فهرست محمد اشرف ۵ : ۱۷۹).

اخلاق عالم آرا

نگارنده در دیباجه و در پایان ، دو نام بدین کار خود داده است :

«اخلاق عالم آرا» که تاریخ آغاز نگارش را نیز می رساند. و «اخلاق محسنی»

که نسبت کتاب به محسن فانی را در بردارد.

کتاب را در ۱۰۷۵ هـ/ ۴-۱۶۶۵ م برابر نام کتاب آغاز کرده است. و یک سال پس از آن، در ۱۰۷۶ هـ/ ۵-۱۶۶۶ م. به انجام رسانده است و در پایان کتاب دو ماده تاریخ برای به انجام رسیدن کتاب آورده است. یکی:

قلم رقم زده تاریخ سال اتماش
که «یادمی دهد اخلاق محسنی ز کمال»

دیگری:

«تم کتاب الآداب بالهام الواحد الوهاب»

چنانکه پیش از این گفته شد. محسن فانی از نظر پادشاه می افتد، و از کارهای دیوانی کناره گیری می کند. و در کشمیر خانه نشین شده به کارهای ادبی می پردازد. و به نوشته «صحف ابراهیم» در (تذکره الشعراء کشمیر ۳: ۱۰۷۵): «اورنگ زیب عالمگیر در سنه خمس و سبعین و الف (۱۰۷۵ هـ/ ۴-۱۶۶۵ م) تفرج کنان به کشمیر رفت. ملا را به حضور خود خواند، به عطای خلعت خاص و دو هزار روپیه نقد مراعات کرد. و وظیفه درخور معاش وی مقرر ساخت». پس می توان گمان زد، پس از دیدار پادشاه با محسن فانی و دلجویی از وی، فانی به نگرش این کتاب دست زده، آن را پیشکش وی ساخته است. و در دیباچه و در متن از وی ستایشی گزافه کرده است.

بررسی اخلاق عالم آرا

بررسی تطبیقی این کتاب، با نگاشته های پیش از آن به ویژه با «اخلاق ناصری» خواجه نصیر الدین طوسی (م ۴۶۷۲/۳-۱۲۷۳ م) و

«لوامع الاشراق» جلال الدین محمد دوانی (م ۹۰۸/۵۰۲م) که تقریباً بخشی بندی^۱ همین کتاب را دارند و بارها نگارنده از آن دو نقل کرده است. بررسی نوآوری های نگارنده، و پیروی ها و نقل مطالب از آن دو کتاب و نیز از پیشینیان خود، کاری است بیرون از صلاحیت علمی این ناچیز، اما با مطالعه همین کتاب، بدون بررسی تطبیقی، در می یابیم که محسن فانی در این کتاب خود، اظهار نظر هایی در برابر دیگران کرده است. برای نمونه چند مورد از آن ها در زیر آورده می شود:

در فصل سوم از فن یکم در مبحث انواع متعلق به حکمت می نویسد در «اخلاق ناصری» و «لوامع الاشراق» علم را در انواع حکمت شمرده اند . . . پس از توضیحاتی می افزاید: هرگاه سخاوت و حلم در اقسام تابع و متبوع خود در آید، اندراج علم در متعلقات حکمت که تابع علم است نیز مناسب می نماید.^۲

در جای دیگر، که بگفته محسن فانی، محقق طوسی و مدقق دوانی، اعداد رذایل را، در برابر فضایل اربع، محدود به هشت رذیلت دانسته اند. می نویسد: و حصیر اجناس رذایل، در رذایل ثمانیه نامناسب . . . به رذایل ثمان که مقابل فضایل اربع اند، چهار رذیلت دیگر باید افزود،

۱- اخلاق ناصری با یک «فصل» آغاز می شود که حکم «مقدمه» را دارد سپس سه «مقاله»: مقاله یکم در تهذیب اخلاق دو قسمت: مبادی و مقاصد، یکم در هفت فصل و دوم در ده فصل. مقاله دوم در تدبیر منازل، در پنج فصل، مقاله بیوم در سیاست مدن، در هشت فصل که فصل پایان آن وصایای منسوب به افلاطون است.

«لوامع الاشراق». نخست یک «ممهید» دارد و هفت «مطلع» و آنگاه سه «لامع»: لامع اول در تهذیب اخلاق. لامع دوم در تدبیر منزل، لامع سوم در تدبیر مدن و رسوم پادشاهی، و هر لامع در چندین «لعمه».

۲- ص: ۲۴-۲۵.

و محقق طوسی و مدتی دوانی در بیان اضداد فضایل ، این چهار رذیلت را
نیارده اند.^۱

و نیز در فصل پنجم همین فن ، در مبحث عدالت ، نظر افلاطون را
که گفته است دو طرف عدالت یکی است و آن رذیلت جوراست ، و توضیحی
که خواجه طوسی در آن باره داده است را ، رد می کند. و سپس کلام
افلاطون را به گونه دیگر توجیه می کند :

«توجیه کلام حکیم به طریق دیگر متصور است. چه می تواند بود
که مراد حکیم عدالت مصطلح باشد. و اینکه ضد واحدی برای او مقرر
کرده به جهت آن است که عدالت را هیئت بسیط که عارض اعتدالات
ثلاثه باشد اعتبار کرده . . . و در این صورت ممکن است که ضد او نیز
هیئت موحد باشد. که از رذایل افراط و تفریط خارج بود.»^۲

همچنین در فصل فضیلت محبت ، و تقسیم محبت از نظر غایت ، که
خواجه در «اخلاق ناصری» به چهار قسم تقسیم کرده است. نگارنده
می نویسد :

«اما به خاطر فائز می رسد که غایت محبت ارادی ، در این چهار
قسم محصور نباشد. و بر چهار نوع مقصورنه ، چه می تواند بود که این
غایت مرکب از لذت و خیر تنها باشد ، یا از لذت و نفع تنها ، و یا نفع
و خیر تنها و هر یکی از این سه قسم تقاضای یک قسم محبتی کند که قسم
دیگر نکند. پس غایت محبت هم به هفت قسم مقسوم شود.»^۳

و در دنباله همین مبحث ، و در پایداری و یا زودگذری محبت و
علت آن ها می نویسد «این تحقیق منافی تحقیقی است که به صورت اعتراض

۱- ص : ۵۹-۶۰.

۲- فن یکم ، باب سوم ، فصل یکم ، ص ۷۵.

۳- فن سوم ، ص ۱۶۸-۱۶۹.

در «لوامع الاشراف» مسطور است.^۱ و گاهی نوشته دو کتاب «اخلاق ناصری» و «لوامع الاشراف» را درباره یک مطلب با یکدیگر سنجیده است. چنانکه در فن سیوم، فصل دوم در فضیلت محبت^۲. نظریات آن دو کتاب را درباره گفته ارسطاطالیس بررسی کرده است. و نظر مدقق دوانی را مناسب تر دانسته است. سپس نظر خود را با عبارت واما به خاطر قاتر می رسد . . . بر گفته آن دو در گزارش گفته ارسطاطالیس می آورد.^۳

چگونگی تصحیح

چنانکه پیش از این گفته شد، نسخه «اخلاق عالم آرا» منحصر به فرد بود. و وظیفه این ناچیز تنها رو نویسی و اصلاح غلط های املایی آن بود. و گذشته از نقطه و ویرگول گذاری، این دستبردگی ها در چاپ این متن رفته است: خوشبختانه نسخه حاضر، جز چند سطری از آغاز دیباچه افتادگی نداشت. ولی گاهی کلمه، فعل و یا حرف ربطی افتاده بود که در پرانتز (. .) گذارده شده است.

اگر کلمه ای از متن غلط تشخیص داده می شد. واژه درست را بجایش گذارده، و در پا ورق متذکر شده که «در اصل» چه بوده است. گاهی در صحت کلمه تردید می شد، در این صورت کلمه در جای خود باقی مانده، کلمه ای که مناسب تر به نظر می آمد را بدنبال آن در پرانتز (. .) آورده ام.

خ. جاویدی (منزوی)

اسفند ماه ۱۳۶۱ خورشیدی

جادی الاول ۱۴۰۲ قمری

۱- ص: ۱۸۲

۲- ص: ۱۸۲

فهرست مطالب کتاب

۵	مقدمة الكتاب
۱۳	فن اول : در بیان تهذیب اخلاق ، و آن مشتمل است بر سه باب
	باب اول ، در بیان فضایل و متعلقات آن ، و در او چند
۱۳	فصل است
	فصل اول در حصر فضایل روحانی و بیان قوای انسانی
۱۳	که مبادی فضایل اربع اند
	فصل دوم در رسوم فضایل اربع و بیان فضیلت و حقیقت
۱۹	حسن خلق
۲۴	فصل سوم در بیان متعلقات این اجناس اربعه
۳۲	فصل چهارم در بیان ابعاد فضایل و شرح اجناس ردایل
۳۸	فصل پنجم در بیان فرق میان فضایل و شبه آن
	فصل ششم در بیان شرافت عدالت
۴۲	و تشریح اقسام و احوال این فضیلت
	باب دوم در ترتیب اکتساب فضایل و حفظ صحت
۶۲	نفس ، در دو فصل
	فصل اول در بیان ترتیب اکتساب فضایل و اجتناب
۶۲	از ردایل

فصل دوم در حفظ صحت نفس انسانی و ابقای کمال

- روحانی ۶۷
 باب سیوم در معالجه امراض نفسانی و مدافعه علل ۶۷
 روحانی در چهار فصل ۷۳
 فصل اول در بیان انواع امراض و اسباب و علامات و طریق معالجات آن بوجه کلی ۷۳
 فصل دوم در بیان امراض قوت تمیز که به قوت نظری و قوت عملی منشعب می گردد ۷۷
 فصل سوم در بیان امراض قوت دفع ۸۱
 فصل چهارم در بیان امراض قوت جذب ۱۰۲

فن دوم : در تدبیر منزل که آن را حکمت منزلی نیز خوانند.

- و این فن مشتمل است بر دو باب : ۱۱۳
 باب اول، در سبب احتیاج به منزل و معرفت ارکان آن ۱۱۳
 باب دوم ، در تدبیر بعضی از این ارکان و بیان احکام آن.
 و این باب مشتمل است بر چند فصل ۱۱۹
 فصل اول ، در تدبیر اموال و اقوات و حفظ آن ۱۱۹
 فصل دوم ، در تدبیر ازواج و تحنیر ازدواج ۱۲۷
 فصل سوم ، در سیاست اولاد و تربیت احفاد ۱۳۵
 فصل چهارم ، در رعایت حقوق والدین ۱۴۷
 فصل پنجم ، در سیاست عبید و خدم ۱۵۰

فن سیوم : در سیاست مدن ، در دو باب

- باب اول در سبب احتیاج به تمدن ، و شرح احوال و اقسام آن و فضیلت محبت و بیان اصناف اجتماعات در سه فصل ۱۵۷

۱۵۷	فصل اول ، در سبب احتیاج به تمدن
۱۶۶	فصل دوم ، در فضیلت محبت
۱۸۶	فصل سوم ، در اقسام اجتماعات
	باب دوم در تدبیر ملک و آداب ملوک و معاشرت
	اصناف مردم با پادشاه و موانست افراد بنی آدم
۱۹۱	سه فصل
۱۹۱	فصل اول ، در سیاست ملک و آداب ملوک
۲۱۰	فصل دوم ، در کیفیت معاشرت مردم با اصناف مردم
	فصل سوم ، در بیان فضیلت صداقت و رسوم معاشرت
۲۱۷	با اصدقا
۲۲۳	خاتمه : در نصیحت چندی

... . بواطن اولی الالباب، به منزله سه فن حکمت عملی است می‌گشت. و از محاسبه نامه اعمال در نمی‌گذشت. گاهی حسن اخلاق را به دیده اشتیاق در پرده اوراق می‌دید. و گاهی قبح اوصاف را از زبان الفاظ به‌گوش هوش می‌شنید و از مشاهده حسن اخلاق حمیده سیر گلستان ارم می‌کرد. و از مطالعه قبح اوصاف ذمیمه هذاب جهنم به نظر در می‌آورد. ناگاه فوجی از افواج معانی به قصد تسخیر شهرستان مبانی از عالم غیب به عرصه خیال رسید. و به عساکر مضامین این سه کتاب که آراسته فضیلتی عالیجناب است مقابل گردید. اگرچه این فوج قلیل به چشم اعتبار در نمی‌آید. و سپاهی (سیاهی؟) این لشکر در نظر تمیز خال، خالی نمی‌نماید. اما چون مقدمه العیش مدح شاهنشاهی است که سلاطین اطراف عالم به فرمان برداری او سزاوارند، و ملوک طوایف عجم در اطاعت امر او بی‌اختیار، اگر به مضمون آیت کریمه: کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة^۱ این گروه محدود برآن جنود نامعدود غالب آمد. و به‌یمن عالم‌گیری اش فتح (۲) هفت اقلیم شهرت نماید، از مقتضای حکمت دور نخواهد بود. لمؤلفه عفی عنه:

شاه عالم گیر محیی الدین لقب اورنگ زیب
آنکه حکم اوست جاری در فراز و در نشیب

چون تألیف این رساله به نام جهان پناهی است که شاهین ترازوی عدل، مرغ دست آموز اوست، و نیز اعظم انصاف، شمع بزم افروز او. اگرچه فضیلت عدالت، که متمم سه فضیلت دیگر و مکمل اخلاق افراد بشر است. این مجموعه نسبت به آن سه کتاب باوجود تأخیر زمانی تقدم بالرتبه داشته باشد، از مودای عدالت بعید نخواهد بود. لمؤلفه عفی عنه:

شاهنشاهی که ملک را داد نظام هندستان را نمود دارالاسلام
بر تخت بر آمد و بر آورد ز بخت در چار حد فضائل اربع ، نام
حاتم از شرم احسانش چون زر مسکن سر از خاک افتار بر نمی آورد. و
نوشیروان در دور معدلتش زنجیر عدالت خود را چون مارگنج پوشیده می دارد.
لمؤلفه عفی عنه :

جزیه از کافر گرفتن پیش او چون فرض بود
بذل از حاتم گرفت و عدل از نوشیروان

قفقور در دایره (۳) مجلس نشاطش بخیر (به خنیا) نوازی مشهور، و جمشید
در حاشیه بزم انبساطش بجام پیمایی مسرور، سکندر به جاروب کشتی آئینه خانه او
خرسند، فریدون به خاک روی آستانه او سربلند. گلوی خصم از تفنگ آتش نفسش
لبریز دودآه ، و چشم دشمن از شمشیر سیه تابش تشنه آب سیاه ، لعل بدخشان
دل بسته خیال افسرش، و سرمه صفاهاں چشم به راه غبار لشکرش. لمؤلفه عفی عنه :
شاهی که درش مرجع ارباب کمال است مفتوح به روی دلش ابواب کمال است
چون چشمه خورشید کفش فیض رسان باد تا ساغر مه تشنه لب آب کمال است
التاس از علای نامدار و چشمداشت از فضیلتی عالیمقدار ، آن است که به
مطالعه رساله گمنام و نسخه تا تمام که نام و تاریخش و اخلاق عالم آراه است ، و
لفظ و معنی اش محتاج اصلاح اذکیا، پردازند. و قیاج اوصاف آنرا به محاسن اخلاق
خود محو سازند. ان الحسنات یذهبن السیئات^۱. لمؤلفه عفی عنه :

شکر خدا که گردید این نسخه معرا
مجموعه فضائل از فضل حق تعالی
شد همچو روی خوبان هر صفحه اش مخطوط
هر چند بود زین پیش آئینه مصفا
در فکر نظم اوسن (۴) چون پیچ و تاب خوردم
تبار نفس نشان داد از رشته گهر ها
کلکم چو از خدا خواست اتمام این رساله
از هر طرف گشادند دست دعا ورق ها

از فکر این رساله گردید خاطر م جمع
 یعنی که شد مجلد این نسخه مجزا
 از پرده های چشم باید غلاف او دوخت
 کز خون دیده کردم ، هر صفحه اش عشا
 در سیر هفت اقلیم این مرغ دست آموز
 از پهلوی ورق ها کردست بال و پر وا
 «اخلاق محسنی» (محسنین؟) را منظور شاه چون دید
 این نسخه را در اخلاق «محسن» نمود اسلا
 منشی خامه من ، در شرح حال «فانی»
 از بهر اهل معنی این نامه کرد انشا
 آن عاقل زمانه در دوستی یگانه
 کز رهنمایی او ، شد خامه جاده پیمان^۱
 تاریخ ابتدایش از عقل دوربین جست
 «اخلاق عالم آراء» عقلش نمود القا
 اخلاق اهل عالم چون شد از او مهذب
 من هم نهادمش نام «اخلاق عالم آراء»

چون این کتاب در بیان مسائل حکمت عملی است. و بعد از این معلوم
 خواهد شد که حکمت عملی به سه قسم منقسم است ، ترتیب این رساله نیز بر
 سه فن مناسب می نماید. تا در فنون ثلاثه مطالب این اقسام به شرح در آید.
 و پیش از مقصود ذکر ، مقدمه ای که بر بیان (۵) حاجت و تعریف و موضوع
 و ماهیت این قسم حکمت مشتمل باشد لازم است ، تا شارع در شروع این علم
 بی بصیرت نماند. و تعلیم و تفهیم آن را بی فایده نداند.

۱- در اصل : کو رهنای او شد این خامه جاده پیمان

حق سبحانه و تعالی پیش از خلق مخلوقات و ایجاد موجودات ، حسن و جمال ذات مقدس خود را که گنجی بود از چشم ماسوا پنهان و از نظر اغیار در پرده کتمان ، عیان می دید. و در نهانخانه اطلاق خود ، به خود عشق می ورزید. خواست که قفل این گنج را به کلید حکمت بگشاید. و جمعی را از فواید آن بهره مند نماید. ذوات کاینات و ماهیات موجودات را از پرده جواز محض و تنق امکان صرف بر آورده به وجوب بالغیر که مقتضی وجود است موصوف گردانید. و همه را از جامه خانه موهبت خود خلعت هستی پوشانید. تا از هستی خود بی به هستی او برند. و به چشم وجوب بالغیر کرشمه های وجوب ذاتی او نگرند و این معنی مستفاد است از حدیث : کنت کنزاً مغفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف. مراد از این معرفت علم ماسواست به ذات و صفات او ، نه علم او بر او که آن حاصل بود (۶) پیش از خلق ماسوا و آفرینش ارض و سما. و لهذا تعبیر از علم به معرفت ، که بر علم او عز اسمع اطلاق کرده نمی شود، کرده ، و علم خود را از اطلاق لفظ معرفت، که به اصطلاحی برای علم حادث موضوع است ، بر آورده. و از این لفظ که به اصطلاحی دیگر موضوع برای علم جزئیات است نیز معلوم شد که ذات واجب الوجود جزئی حقیقی است. چنانچه مذهب جمهور حکمای متکلمین است ، نه کلی ، کماذهب الیه البعض. و این معرفت در جمیع موجودات است به قدر قابلیت و استعدادات علی ما استفاد من قوله جل ذکره : و ان من شیء الا بسبح بحمده^۱ چه تسبیح بی معرفت وجود نگیرد ، و حمد بی علم صیورت نپذیرد. و چون قابلیت شناخت گنجینه اسما و صفات ، و استعداد دریافت خزینه

وجوب (۷) بالذات در ذات شریف انسان بوجه اتم بود. او را به مقتضای سَنَرِیْهِمْ آیاتنا فی آلافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق^۱، از آثار این قابلیت و انوار این استعداد خبردار کرد. و از سایر موجودات امتیاز بخشید. و به حکم تخلّفوا باخلاق الله به دایره تکلیف در آورد. که تا مناسبتی طالب را به مطلوب و مشابهتی محب را به محبوب بهم نرسد، در دولتخانه وصل نگشاید. و سنگ آستانه قرب روی ننماید. لمؤلفه عفی عنه :

ز یکرنگی است این الفت میان عاشق و معشوق
برا از پرده رنگ و به آن بیرنگ شو همرنگ
اگر خود را به اوصاف خدا موصوف گردانی
دلت گردد جهانی و نباشی در جهان دلتنگ

و چون علم مقید به مطلق نیز علم اوست به او، فی الحقیقه حکمت در تکلیف او به این تهذیب، و ترغیب او به این تأدیب، آن است که جلال جهان آرای خود را (۸) چنانچه به نظر باطن اطلاق، مشاهده می نماید، و در این باغ همیشه بهار را بی تحریک تقیید می گشاید، همچنان به چشم ظاهر تقیید هم نگران حسن وسعت رحمت، و بینای جلال رحمت وسعت (خود) باشد. و از دبدبه بصیرت اولی الابصار برای این رؤیت عینک های دوربین تراشد، تا از نزدیک و دور، خود مشهود باشد و خود شاهد، و در کعبه و دیر خود معبود باشد و خود عابد. لمؤلفه عفی عنه :

چشم ما را از برای دیدن خود داد نور
نسبت دیدن به خود دادن بود عین تصور
بار ما از چشم ما نظاره خود می کند
خویش را عاشق گسرتن باشد از انصاف دور

و استعداد این اوصاف و استحقاق این اخلاق که وسیله معرفت جمیل علی الاطلاق است، در افراد انسان متفاوت است. بعضی خیرند بالذات و طالب معرفت ذات و صفات، اولئک هم (۹) خیر البریه؟ و اولئک علی هدی من ربهم و اولئک هم المفلحون^۲. و بعضی شریر بالذات، و ساقط از درجه

۱- البقرة: ۵.

۲- البینه: ۷.

۳- فصلت: ۵۳.

اعتبارات، اولئك هم شرابرية^۱ سواء عليهم ما نذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون^۲. و بعضی به حسب ذات نه خبرند و نه شریر^۳ و این طایفه بیشترند. اگر با اختیار نشینند رنگ اختیارگیرند و اگر با اشرار صحبت دارند صفت اشرار پذیرند. چنانچه از استقراء اقوال جالینوس و تتبع کتب ارباب ناموس این معنی روشن و مبرهن میگردد. لمؤلفه عفی عنه :

آماده تادیب همین طایفه اند شایسته تہذیب همین طایفه اند
تصنیف رسایل نبود بی تقریب بهر همه تقریب همین طایفه اند
مقام این ساده لوحان در این عالم اعراف طبیعت انسانی است ، و مکان
این صاف طیتان برزخ موت و حیات روحانی ، گاهی که از دریچه فطرت (۱۰) مشاهده لطفی از بهشتیان کنند به آنها گروند. و وقتی که از عرفه طینت گرمی از دوزخیان بینند از جمله آنها شوند. لمؤلفه عفی عنه :

افراد بشر که مظهر خیر و شرند از خیر و شر آئینه عیب و هنرند
جمعی همه خبرند و گروهی همه شر قومی دگر از هر دو صفت بی خبرند
و جمعی گمان برده اند که هیچ خلقی از اخلاق ممکن الزوال نیست ،
و طریقه کسب و اکتساب را در آن مجال نه. و براین تقدیر می باید که :
امر تخلقوا باخلاق الله ، و نهی : ولا تتبعوا خطوات الشیطان^۴ ، از قبیل تکلیف
ما لا یطاق و تحمیل عمل های شاق باشد. و به مقتضای کریمه : لا یكلف الله نفساً
الا وسعها^۵ ، تکلیف کاری که خارج است از قدرت انسانی ، و تحمیل باری که
متجاوز است از قوت امکانی ، از مبداء رحمت و منبع مرحمت مستبعد است.
لمؤلفه عفی عنه :

ز ذاتی که در حسن خلق است (۱۱) طاق

بعید است تکلیف ما لا یطاق

و این جماعت از دنیو همت و پستی فطرت ، اخلاق را از لوازم جبلت و توابع خلقت شمرده اند. و خلق را بر خلق قیاس کرده ، خود را از دایره تکلیف برآورده و گفته اند که ، چنانچه صورت ظاهر رنگ تغیر نگیرد ، صورت باطن که خلق عبارت از آن است نیز نقش تبدیل نپذیرد. و همچنانکه به طول

۱- البینة : ۶. ۲- البقرة : ۶. ۳- البقرة : ۱۶۸. ۴- البقرة : ۲۸۶.

مجاهده قصیر طویل نشود ، به زهد و ریاضت شریر خیر نگردد. و نیز گفته اند که بی قلع و قمع شهوت و غضب ، نفس بر تهذیب اخلاق و تنزیه اوصاف قادر نشود. و این دو قوت که لازمه بشریت است مادام الحیات از او نرود.

بر مستبصران قدسی (۱۲) بواطن ظاهر است ، که قیاس اول قیاسی است مع الفارق و دلیلی است ناموافق ، چه فرق درمیان ظاهر و باطن ظاهر است. و تفاوت از خلق تا خلق در نظر هر کس باهر. و آنچه در دلیل ثانی گفته اند که : (۱۳) قلع و قمع شهوت و غضب از دایره امکان بیرون است. اگر قلع و قمع فی الجملة مراد باشد ، امکان این معنی گنجایش توقف و تأمل ندارد ، بلکه به اندک توجهی نفس ناطقه این قوی را به اصلاح می آورد. و اگر قلع و قمع شهوت و غضب بالکلیه اراده کنند ، محقق است که رفع آن به وجهی که اثری از آثار شهوت و غضب نماند ، مادام الحیات دست ندهد. و قلع و قلع این دو قوت که آلت کمال نفس انسانی و موجب قوام پیکر هیولانی است میسر نشود. لیکن تهذیب اخلاق بزققدان این قوی موقوف نیست. بلکه تحصیل کمال موقوف بر آن است که در طریقه اعتدال سلوک کنند. و از جاده اطاعت قوت عاقله در اعمال و افعال قدم بیرون نزنند. و لهذا در قرآن مجید و فرقان حمید، صحابه کبار را به کریمه : اشداء علی الکفار^۱ تعریف کرده. و در جای دیگر کاذمین الغیظ^۲ در توصیف مؤمنان آورده. و اگر کمال در قلع و قمع شهوت و غضب می بود توصیف صحابه به شدت نمی نمود ، به جای کاذمین الغیظ ، قاصمین الغیظ می فرمود. و از اکثر آیات قرآنی معلوم می شود که کمال در اعتدال است. کما قال الله تعالی : ولا تجعل یدک (۱۴) مغلوله الی عنقک ولا تبسطها کل البسط^۳ و قال فی توصیف المؤمنین : والذین اذا انفقوا لم یسرفوا ولم یقتروا^۴ و قال کلوا و اشربوا ولا تسرفوا^۵ و به حدیث اذا سمعتم یبیل زال^۶ عن مکانه فصدقوه و اذا سمعتم برجل تغیر عن خلقه فلا تصدقوه فانه یعود الی ما جبل علیه ، نیز تمسک نموده اند. و قطع نظر از مناقضه (آن با) حدیث تخلعوا و مدافع آیه لا تتبعوا ، این حدیث دلالتی

۱- الفتح : ۲۹. ۲- آل عمران : ۱۳۴. ۳- الاسراء : ۲۹. ۴- الفرقان : ۲۷. ۵- الاعراف : ۳۱. ۶-

بر مدعای این جماعت ندارد. چه می تواند بود، که تغییر اخلاق در این حدیث تغییر اوصاف جبلی و تبدیل صفات طبیعی مراد باشد. چنانچه: فانه سيمود الى ما جبل عليه اشارتی لايح و دلالتی واضح برین معنی می نماید. لمؤلفه عفی عنه:

آنانکه به تأدیب مؤدب نشوند از راه ادب مقرب رب نشوند خلق همه را به خلق خود کرده قیاس گویند که خلق ها مهذب نشوند و جماعتی به آن رفته اند که جوهر فطرت انسانی به قبول محض و استعداد صرف متصف است، به هر چه میل کند رنگ آن گیرد، و در آنچه سعی نماید نقش آن پذیرد. و اگر خلقی موافق مزاج باشد به آسانی کسب کند و اگر مخالف باشد به دشواری حاصل نماید. لمؤلفه عفی عنه:

گویند که آدمی به حکم تقدیر در فطرت اصلی است، نه خیر، نه شریر چون هست (۱۵) مزاج مختلف، کسب کمال بر بعض بود یسیر و بر بعض عسیر

و گروهی اعتقاد دارند که مردم در اصل فطرت بر خیر میبوند، و از ملکات ردیه بالکل معزول. و به مزاولت شهوات و ممارست هفوات اخلاق بد که سرمایه شقاوت ابد است کسب می نمایند. کما یدل علیه قوله علیه السلام کل مولود یولد علی فطرة الاسلام. لمؤلفه عفی عنه:

گویند جماعتی ز ارباب نظر نیکند به طبع، جمله افراد بشر گر فعل بدی ز کس زندناگه سر باشد کل خیر، عادات بداین شر و حکمای متقدمین به عکس آن قایلند و به شرارت ذاتی مایل. لمؤلفه عفی عنه:

جمعی که نیاتند از خیر برات گویند که هر شخص شریراست به ذات گر فعل جمیلی شود از کس صادر نبود الا به حکم حسن عادات

و از اکثر آیات هدایت سبات، و بینات کرامت آیات معلوم می شود، که تأدیب نفس و تهذیب خلق بر هر کس واجب است. و تا ممکن باشد هر

تحسین قوی و تحصیل صفات علیا باید کوشید. و از سلوک این مسلک مداد و نیل رشاد چشم نباید پوشید. پس دانستن علمی که نفس انسانی را از درکات صفات بهیمیه به درجات ملکات (۱۶) ملکیه رساند، و از مفاک اسفل السافلین جهالت نجات بخشیده، و به مقام اعلی علین معرفت نشاند، عقلاً و نقلاً لازم و محتتم است. و آن علم حکمت عملی است. و چون این علم قسمی است از اقسام مطلق حکمت، انسب و الیق آن است که پیش از شروع در بیان آن تعریف، مقسم کرده شود. و بیان اقسام اولی آن نموده آید. تا سالک در سلوک راه بی بصیرت تام نباشد، و طالب در حصول مطلب بی معرفت تمام نماند.

بدانکه حکما در تعریف مطلق حکمت اختلاف نموده اند. جمعی گان برده اند که حکمت دانستن احوال موجودات نفس امری است به حسب قوت انسانی و طاقت بشری. و گروهی تصور کرده که حکمت عبارت است از دانستن چیزها چنانکه باید و کردن کارها چنانکه شاید، به قدر طاقت و اندازه استطاعت. و فی الحقیقه این معنی، معنی لغوی حکمت است که این طایفه آنرا مصطلح ساخته، در تعریفات آورده اند.

و بر هر تقدیر نظر به متعلق علم آنرا منقسم به دو قسم کرده اند. قسم اول دانستن موجوداتی که ایجاد آن منوط است به قدرت انسانی و ارادت بشری، بوجهی که به صلاح معاش و معاد مؤدی گردد. مثل اعمال ارادی و افعال اختیاری (۱۷) و این قسم مسا است به حکمت عملی. و قسم ثانی شناختن ماهیاتی که وجود آن موقوف بر اختیار افراد انسان و ارادت ایشان نباشد. و این قسم موسوم است به حکمت نظری. و این تقسیم از قبیل تقسیم کل است به اجزا. و نظر به تعریف طایفه اول لازم میآید که شخص به مجرد علم به زمره حکما در آید و خود را مضاهی عالم قدس نماید. و به مقتضای عقل و نقل عالم بی عمل از درجه کمال به درکه وبال اقرب است. و عامل بی علم از دنوة وصال به ورطه ضلال انسب. کما قال علیه السلام، العلم بدون العمل وبال و العمل بدون العلم ضلال. و نیز کمال نفس انسانی که عبارت است از خلافت ربانی منحصر در آن است که مشابَهت او به مبداء تمام شود. و به مقتضای خلافت الهی به انجام رسد. و ظاهر است که کس را- علم تنها، به مرتبه مشابَهت تام

نرساند ، و عمل محض در مقام مناسبت تمام ننشاند. و در وصایای حکیم افلاطون که به ارسطاطالیس کرده ، و محقق طوسی در آخر اخلاق ناصری، آورده ، مذکور است که ؛ حکیم آن است که فکر و قول و فعل او متساوی و متشابه باشد. لهذا طایفه ثانی عمل را جزو تعریف حکمت ساخته اند. و عالم بی عمل را از مرتبه حکمت انداخته. و تا آنکه ابن (۱۸) هر دو جزو حکمت در کسی یافت نشود حکیم کامل و انسان فاضل نباشد. بلکه اطلاق حکیم بر او به اعتبار بعض اجزاء حکمت است. لهؤلفه عفی عنه :

نیست در ایجاد ماحکمت به جز علم و عمل
یابد از علمی که باشد بی عمل، حکمت خلل

قسم اول که عبارت است از دانستن مصالح و منافع افعال صنایع ، و مزاولت و ممارست این اعمال اختراعی ، به دو قسم منقسم است ؛ یکی آنکه علم راجع شود به مصالح اعمال شخص واحد ، آنرا علم تهذیب اخلاق و فرهنگ گویند. دیگر آنکه این علم عاید گردد به منافع افعال جماعت متشارکه. پس اگر این جماعت متشارکند در منزل ، مثل والد و مولود و مالک و مملوک آنرا علم کدخدایی و تدبیر منزل خوانند. و اگر شریکند در مدینه آنرا علم مملکت و سیاست مدن نامند. و این علم اشرف اکثر علوم عقلی و انفع جمیع فنون حکمی است. چه نفع این علم که عبارت از صلاح معاش و معاد بشر است ، در مفهوم تعریف او معتبر است. و کدام منفعت زیاده از آن تواند بود که نفس انسانی شایسته خلافت ربانی شود. و روح بشری آماده سعادت جاودانی گردد. و شرف این علم به شرافت موضوع و جلالت غایت است. و موضوع او نفس ناطقه بشری است ، از جهت صدور اعمال صالحه ارادی و ظهور افعال فاسده (۱۹) اختیاری. و محقق است که نفس ناطقه انسانی اشرف مکونات و افضل مخلوقات است ، و لهذا انسان را بر ملایکه تفضیل داده اند. و جلالت غایت او از سیاق کلام سابق ظاهر می شود. و به مذهب جمعی که موضوع این علم اعمال ارادی و افعال اختیاری است ، شرف او راجع به جلالت غایت می گردد.

«تئویر» : چهار نور است که راه مکرم اخلاق را روشن دارد ، و سالکان

این طریق را از ظلمت دُمائم اوصاف بر می آرد : اول نور رؤیت است ، که انسان به نور عقل و دانش خود ، صلاح و فساد کارها را از هم تمیز کند ، و پای از کلیم شقاوت ابدی بر آورده دست به دامن سعادت سرمدی زند. دوم نور محبت است که مرآت نفس به برکت محبت اخیار و حسن تربیت ابرار به نقوش صفات حمیده و صبور اخلاق پسندیده منقش شود ، و آب این آئینه از کدورت مقتضیات حیوانی و کلفت متمنیات جسمانی بی غش گردد. سیوم نور نبوت که به رهنمایی کتاب و سنت در نظر مؤمن ثواب اعمال صالحه و عقاب افعال فاسده در آید. و از بدیها اجتناب نموده مسلک استکمال به قدم همت پیاید. چهارم نور حقیقت که مشاهده ذات هلاق (۲۰) کونیه سالک را محو سازد ، تا تجلی صفات الهیه در آئینه ذات او پرتو اندازد. و این مرتبه فوق مراتب ثلاثه است. چه صاحب این مقام به اخلاق ربانی متخلق و به اوصاف حقانی متحقق است.

فن اول

فن اول در بیان تهذیب اخلاق. و آن مشتمل است بر سه باب. باب اول در بیان فضایل و متعلقات آن و در او چند فصل است.

فصل اول در حصر فضایل روحانی و بیان قوای نفسانی ، که مبادی فضایل اربع اند. بدانکه حقیقت جامعه انسانی از عجایب مخلوقات و غرایب مصنوعات است. اگرچه به حسب ظاهر نوعی است از انواع موجودات، و قسمی از اقسام مخلوقات. اما به حسب باطن عالمی است محیط بدایع انفس و آفاق ، و جهانی مشتمل بر ارض و سبای تقید و اطلاق. و به مقتضای آنکه اجناس متکثره و انواع متکرره در او مندرج و مندمج است به اوصاف متخالفه ، و به اخلاق متباینه متصف و متخلق می گردد. و به اقتضای این اخلاق اعمال متناقضه و اعمال متعارضه از او ظاهر می شود. در اول خلقت و بدو نظرت که از سنگلاخ پایه جادی به مرغراز افق نباتی انتقال نمود ، نسیم نشو و نما در چهار باغ طبیعتش وزید ، و نفس نباتی از زمین استعدادش با جمیع قوی سرکشید ، و از آنها (۲۱) به چراگه حیوانی عروج کرد ، و لشکری دیگر از نفس حیوانی و قوتهای او به دست آورد، و از این مقام ترقی کرده به معراج روح انسانی رسید. و خلعت خلافت رحمانی از جامه خانه رحمت امتنانی پوشید. اگرچه به اعتبار تقالیب احوال و ترقی او در این مدارج کمال ، قوای بی حد و کیفیات بی عدد دارو به هم رسید . اما این نامه مجمل ، قوت برداشت آن معضل ندارد، و این نسخه مختصر تاب تحمل آن مطول نیارد . و عرض علمی به قوایی که به حسب ارادت مبداء افعال و منشاء اعمال نباشد، وابسته نیست. از آن جمله سه قوت است که به مشارکت رؤیت و اعانت ارادت مصدر آثار حیوانی و مبداء اطوار انسانی می گردد. یکی قوت غضبی که مبداء اخلاق سباع و منشاء عداوت و نزاع است.

و از این حیثیت که این صفات در او معتبر است به نفس سببی معبر است. و آن را نفس لوامه نیز گویند. دیگر قوت شهوی که باعث صفات بهایم و حاکم آنچه به آن ملایم است می گردد. و از این جهت به نفس بهیمی مسمی می شود. و آن را نفس اماره نیز خوانند. و این دو قوت لازمه ماهیت نفس حیوانی است، و به همین علاقه متحقق در حقیقت جامعه انسانی. قوت دیگر ناطقه، که سبب ادراک کلیات و تمیز اقسام معقولات است (۲۲) و این قوت، از این جهت که میداند توجه نفس است به ادراک معقولات و منشاء تأثیر او از مبادی عالیات، به عقل نظری معروف است. و از این حیثیت که واسطه تمیز منافع و مفاسد اعمال و وسیله تأثیر در صدور این افعال است به عقل عملی مشهور. و چون این قوت به ملاحظه دو حیثیت به دو قوت منحل می گردد، فی الحقیقه چهار قوت است که مصدر آثار می شود. و این قوت ناطقه سبب امتیاز انسان است از سایر حیوانات و موجب وصول او به مرتبه معرفت ذات و صفات، و او را نفس ملکی و مطمنه نیز گویند. اگرچه حیوانات دیگر هم به وسیله آلات به مقام علم و تمیز رسیده اند، و به دستگیری حواس های از مغاک درکه نباق کشیده، اما ادراک انسان که عبارت است از معرفت ذات و صفات واجب بالذات، و دریافت این کالات بی توسط آلات، علمی است مشابه علم واجب، و به علوم مبادی عالیه مناسب، مع هذا آن آلی نیز در او موجود است.

و آلات دو قسم است بعضی تعلق به ظاهر دارد و بعضی به باطن. آلات ظاهری پنج است: باصره و سامعه و شامه و لامسه و ذائقه. و آلات باطنی نیز پنج: حس مشترک و حافظه و متخیله و متفکره و واهمه. و قوت عاقله (۲۳) به نیروی این آلات به نظام چهار بن دیوار و ضبط چهار حد مملکت بدن اشتغال دارد. و از این آلات هر یکی را به کاری که مناسب حال اوست می گارد. اگر باصره را به دیدن چیزی امر کند انگشت قبول بردیده نهد، و اگر سامعه را به شنیدن حرفی مأمور سازد به سمع رضا شنود. و همچنین در آلات دیگر.

و کمال نفس انسانی وابسته به آن است که قوت عاقله را به حکومت این مملکت منصوب ساخته، از درجه استقلال نیندازد. و سایر قوای حیوانی را محکوم و مقهور سازد، تا قوت غضبی دست زور بالا کرده سر به فتنه و فساد

بر ندارد ، و قوت شهوی پای طلب از دامن قناعت کشیده قدم به جاده طول امل نگذارد. و مصلحت قوت عاقله که وزیراعظم اوست در آن است که ؛ نفس سبعی را در قبضه انقیاد داشته نگذارد که دست ظلم دراز سازد ، و هرگاه قوت شهوی سر شهوت بردارد ، نفس سبعی را با او در اندازد ، تا آلات ظاهر و باطن به حکم شهوت و غضب به کاری اقدام ننمایند ، و از دایره اطاعت قوت حاکمه برنمایند. و تفصیل این مقام و توضیح این مرام به عبارتی دیگر آن است که نفس انسانی در این عالم به دعوی ملک و سلطنت نزول کرده ، تحت (۴) و تاج علم و عمل را به قوت دو قوت، دورکن دولت و دو دست قدرت اویند، به دست آورده ، و این ارکان دولت و اعیان سلطنت به تدبیر سہات و تصرف ضروریات مشغولند :

یکی قوت تحریک و آن به اشتغال اعمال محض و استعمال افعال صرف موصوف است. و چون صدور آثار از فاعل مختار بی تصدیق فواید و تصور عواید متصور نیست ، غایت هر عملی با جلب منفعتی تواند بود ، یا رفع مضرتی. پس این قوت به دو شعبه منشعب می گردد : یکی قوت شهوی که مطالبه مشارب و مآکل و محاسبه مناکح و منازل می کند. و دیگر قوت غضبی که معارضه اعدا و مدافعه انواع بلا می نماید.

و دیگر قوت ادراک و آن نیز دو شعبه دارد : اول قوت نظری و آن به تصدیق قضایا و تصور ماهیات اشیاء مشغول است. و از منصب تصرف اعمال بالکل معزول. دیگر قوت عملی و آن متحمل بار علم و عمل شده ، و متکفل نظام دین و دول گشته. و چون هر یک از این قوای اربعه به طریقی اعتدال که مسلک فضل و کمال است حرکت کند ، نفس انسانی که مستعد مکارم اخلاق و مستحق محامد اوصاف است ، به فضایل اربع متصف گردد. هرگاه عقل عملی در موضوع (۴۵) خود عمل نمود و از سرحد افراط و تفریط بر آید، و به تجاذب قوا و دواعی حرص و هوا تحکم بیجا ننماید ، نفس را فضیلت عدالت حاصل آید. و هرگاه عقل نظری در تصرف موضوع خود قدم بگذارد و خود را از درجه افراط و درکه تفریط دور دارد ، نفس به فضیلت حکمت موصوف گردد. و هرگاه نفس سبعی عنان اختیار خود را به دست نفس ملکی داده ، در موضوع خود تصرف کند ، در مواقع هایل و مواضع خایفه از شاهراه

اعتدال قدم بیرون نبرد نفس به فضیلت شجاعت متصف شود. و هرگاه نفس اماره خود را مأسور نفس مطمئنه ساخته در موضوع خود متصرف شود، به مقتضای تکامل و تجاوز از حد توسط بیرون نرود، روح بشری به فضیلت عفت مقارن گردد.

پس تهذیب عقل نظری تحصیل فضیلت حکمت، و تهذیب قوت غضبی تحصیل فضیلت شجاعت، و تهذیب قوت شهوی تحصیل فضیلت عفت است. و جمهور حکما اتفاق کرده اند که فضایل علمی و عملی که موجب شرافت نوع بشر و باعث امتیاز این نوع از انواع دیگر می‌گردد، در این جنس منحصر است، و تا نفس انسانی به جنسی از این اجناس موصوف نباشد، از افق نوع انسانی دور است و از قرب (۲۶) جوار حضرت ربانی مهجور. و چون این ملکات ملکیه را حاصل نماید به ذروه قدس که مقام ملایک کرام است بر آید. و بعد از دریافت این سعادت و ادراک این شرافت، فی حد ذاته مستحق نیایش و مستعد ستایش می‌شود. اما تا آثار این فضایل از صاحب فضیلت به غیر تعدی نکند، و در دلها خوف ورجای از او به هم نرسد، احترام و احتشام او در قلوب انام متمکن نگردد. و مدح و ستایش او را عقل لازم و واجب نشمرد. و هرگاه این فضایل مصدر آثار فضل و کمال و مظهر اطوار جاه و جلال شود، و صاحب فضیلت را مشابه واجب سازد. و خوف ورجای او که نمونه خوف ورجای الهی و وسیله مدح نامتناهی است در دلها پرتو اندازد. و هر که به تهذیب قوای نفسانی و اصلاح آلات جسمانی این فضایل اربع را که چهار عنصر جسم مثالی انسانی و چهار آئینه بدن مکتسب آن جهانی است حاصل نماید، او را عالم عامل و حکیم کامل توان گفت. و هر فضیلتی کمال مبدا خود است. مثلاً عدالت کمال قوت عملی، و حکمت کمال قوت نظری، و شجاعت کمال قوت غضبی، و عفت کمال قوت شهوی. چون کمال قوت عملی در آن است که قوای ثلاثه در اعمال و افعال خود تابع رؤیت (۲۷) و ارادت او شوند، و از شاهراه اعتدال در هیچ عملی بیرون نروند، حصول فضیلت عدالت موقوف باشد بر حصول سه فضیلت دیگر. اگر گویند که هرگاه قوت نظری متوجه است به علوم محض و ادراکات صرف، و به عمل

اصلاً تعلقی ندارد، حصول این فضیلت بر تحصیل فضیلت حکمت که به عقل نظری منسوب است از چه جهت و کدام حیثیت موقوف باشد؟ جواب این سؤال آن است که: اگرچه قوت نظری به ادراکات صرف و معقولات محض اشتغال دارد، اما تحصیل معارف یقینی و تعدیل انتقالات ذهنی که سرمایه انشاء حکمت و وسیله وصول این دولت است، بی اعانت و مشارکت قوت عملی کاینیغی، او را میسر و محصل نیست. و چون کمال قوت عملی که عدالت عبارت از آن است، در آن منحصر است که جمیع موضوعات خود را به قبضه تصرف در آرد، و اعمال و افعال هر قوتی را در پایه اعتدال نگهدارد، از این جهت حصول عدالت موقوف بر تحصیل حکمت است. و لهذا حکمای سلف فضیلت عدالت را جامع جمیع فضایل گفته اند. و از این جا معلوم شد که ریاست قوای بدن و حکومت دارالخلافه تن به اعتبار صدور اعمال و سلوک (۲۸) طریقت اعتدال، به قوت عملی مفوض و مسلم است. اگرچه از حیثیت دیگر، رئیس مطلق و خلیفه بر حق، عقل نظری است. چه مقصد اقصی و مطلب اعلی آن است که قوت نظری نفس انسانی را به علوم باقیه متحلی ساخته به سعادت قصوی رساند. و به ادراک حقایق موجودات و دریافت ذات و صفات در مقام مبادی عالیّه نشانند.

(محقق طوسی در اخلاق ناصری) گفته که: هرگاه حرکت نفس ناطقه به اعتدال بود در ذات خویش، و شوق او به اکتساب معارف یقینی بود. از آن حرکت فضیلت علم حاصل شود، و به تبعیت فضیلت حکمت لازم آید. و هرگاه حرکت نفس سبعی به اعتدال بود و انقیاد نماید نفس عاقله را، از آن حرکت فضیلت حلم حادث شود، و به تبعیت فضیلت شجاعت لازم آید. و هرگاه حرکت نفس بهیمی به اعتدال بود و مطاوعت نماید نفس عاقله را، از آن حرکت فضیلت عفت حادث شود، و به تبعیت سقا لازم آید. و چون این سه جنس فضیلت حاصل شود، و با یکدیگر متآزج و متئالم شوند، از ترکیب هر سه حالتی متشابه حادث گردد، که کمال و تمام فضایل بدان است، و آن را فضیلت عدالت خوانند! انتهى کلامه.

بر ارباب تمیز پوشیده (۲۹) نیست که در این مقام اثبات مغایرتی که

لازمه تبعیت است لازم می نماید، و تفاوتی معتدبه و تغایر معتمد علیه به نظر در نمی آید. خصوصاً در علم و حکمت، چه حکمت را در این جابه دریافت موجودات تعریف کرده، و این معنی مفایرتی با علم ندارد، مگر آنکه مراد از حکمت ملکه آن علم باشد، یا از علم معنی مصدری اراده کنند، که به فارسی آنرا دانستن گویند. و به حکمت حاصل بالمصدر که در فارسی به دانش معبر است. و می تواند بود که از علم علم الیقین مراد باشد، و از حکمت عین الیقین یا حق الیقین. و نیز می توان گفت که حکمت عبارت از علم جمیع موجودات است، چنانچه گفته اند. و مراد از علم علم فی الجمله. در این موضع ایراد سؤالی نیز کرده و مدقق دوانی در «لوامع الاشراف» به ایراد آن سؤال طریق تبعیت او سپرده. حاصل اشکال آنکه حکمت را اول به عملی و نظری قسمت کردیم، و عملی را به سه صنف که یکی از آن اصناف مشتمل است بر حکمت، پس نفس حکمت قسمی باشد از اقسام حکمت. بر ارباب دانش و اصحاب بینش واضح و لایح است که ورود این اشکال مبنی بر آن است که علم اخلاق که قسمی از اقسام حکمت عملی است منقسم باشد به فضایل (۳۰) اربع، و بر این تقدیر ورود اشکال به فضیلت حکمت تخصیصی ندارد. بلکه انقسام این علم (به) شجاعت و عفت و عدالت نیز باطل است. چه این قسمت قسمت کل به اجزاست، یا قسمت کلی به افراد. و ظاهر است که ملکات ثلاث نه افراد علم تواند بود و نه اجزای آن. مدقق دوانی بعد از ایراد سؤال مشهور به جواب آن متوجه شده و گفته که: فضیلت حکمت قسم علم اخلاق نیست بلکه موضوع مسئله ای از مسائل آن است. پس مقسم قسم قسم خودنیفتاده، و در تقسیم حکمت به اقسامش خلاف قاعده روی نداده. و ازاینکه مقسم علی الاطلاق موضوع مسئله ای از مسائل علم اخلاق شده محذوری لازم نیاید، چه مقصود از این فن آن است که افراد انسانی چگونگی به فضایل نفسانی متحلی شوند. و چون علم حکمت که مقسم این قسم است، خود نیز فضیلتی است، به کیفیت تحصیل آن نیز باید پرداخت، و آنرا موضوع مسئله ای از مسائل این فن باید ساخت. و به همین جواب از فضیلت شجاعت و عفت و عدالت نیز رفع اشکال ممکن است. لیکن اگر گویند که موضوع مسئله باید که نفس موضوع علم، یا نوعی از انواع آن، یا عرض ذاتی یا نوعی از انواع (۳۱) عرض ذاتی موضوع علم باشد. چنانچه

علامه دوانی خود در «حاشیه تهذیب» این معنی را مذکور کرده. و محقق است که این ملکات نفسانی نسبت به موضوع علم اخلاق که نفس انسانی است، یا افعال و افعال او، نه عین تواند بود و نه نوعی از انواع آن و نه عرض ذاتی و نه نوعی از انواع عرض ذاتی. چه در جمیع این امور حمل موافات لازم است. و در میان ملکه نفسانی و نفس انسانی یا افعال او، عمل موافات گنجایش ندارد. جواب آن است که، فضایل اربع را موضوع مسایل شمردن به طریق مسامحه است. و تحقیق آنکه اگر موضوع علم، نفس انسانی باشد موضوع این مسایل هم نفس است، و مطلب از وضع این مسایل کیفیت وصول نفس به این فضایل است. یا حکمت و عفت و شجاعت و عدالت را به حکیم عقیف و نظایر آن تأویل کنیم. و به مقتضای مسامحه مشهور از ذکر مشتق منه به معنی مشتق چنگ زنیم. و پوشیده نیست که این ملکات نفسانی از اعراض ذاتیه نفس انسانی اند، و بعد از تأویل بر نفس معمول به حمل موافات می شوند. و اگر افعال و افعال موضوع علم باشد، موضوع مسئله تحصیل فضایل است. و معلوم است که تحصیل از مقوله افعال است و به حمل موافات (۳۲) معمول بر افعال.

فصل ۲ : در رسوم فضایل اربع و بیان فضیلت و حقیقت حسن خلق، که جامع جمیع فضایل و مانع اقسام رذایل است. حکمت آن است که نفس معرفت جمیع وجودات علوی و سفلی را به قدر بضاعت بشری ملکه نماید. و دیده بصیرت را به نور یقین روشن ساخته، به اندازه استطاعت انسانی از ظلمت شک و وهم برآید. و شجاعت آن است که قوت غضبی را در قبضه تصرف قوت عاقله دارد، و در مواقع هایلله پای از حد اعتدال بر نیارد، تا به مقتضای رأی صحیح عمل کند و آثار جبن و تهور از او سر نزنند. و عفت آن است که قوت شهوی نفس عاقله را مطیع شود، و به دواعی حرص و هوا از جانرود، تا به مقتضای رؤیت به موضوعات خود تصرف نماید. و به طلب لذات نفسانی و شهوات شیطانی از پرده عصمت بر نیاید. و هدایت آن است که قوای ثلاثه اتفاق نموده قوت مجیزه را امثال کنند، و در هیچ عملی قدم از طریقه اعتدال بیرون نزنند، تا تخالف هوای نفسانی و تعارض قوای جسمانی

صاحبش را در ورطه حیرت نیفتند ، و آثار عدل و انصاف در هر باب بوجه اتم از او سر نزنند . و تا این هر چهار فضیلت که چهار باغ شهرستان خلقت آدمی و چهار حد تصرف نفس بشری است جمع نشود ، روح (۳۳) انسانی به حلیه اسلام تحقیقی متحلی نگردد ، و بنای قصر ایمان حقیقی بی این چهار رکن صورت نیندد. کما استفاد من قول علی کرم الله وجهه حیث قل : بنی الایمان علی اربع دعائم ، الیقین و الصبر و الجهاد و العدل . چه یقین و صبر مبنی است از فضیلت حکمت و عفت ، و جهاد و عدل مخبر از فضیلت شجاعت و عدالت. و کان من دعاء رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم : اللهم اغنی بالعلم و زینی بالحلم و اکرمنی بالتقوی و حملنی بالعافیة . و این دعا نیز راجع به استدعای فضایل اربع است. چه علمی که آن حضرت به دعا طلبیده عبارت از فضیلت حکمت است ، و حلمی که مستدعی آن گردیده کنایت از فضیلت شجاعت . و به اکرمنی بالتقوی استدعای فضیلت عفت ، که به مقتضای ان اکرمکم عندالله اتقیکم ، موجب کرامت و عزت است نزد حضرت حق جل و علا ، معلوم می شود . و به حملنی بالعافیة طلب فضیلت عدالت ، که قوای ثلاثه را از امراض مفسد اعمال به صحت رسانیده ، و نفس انسانی را به صور اخلاق جمیله متصف گردانیده ، مفهوم می گردد. و چون آن حضرت مالی خوشتر از متاع علم و حکمت ندیده تحصیل آنرا که موجب غنای دارین است به دعا طلبیده. لمؤلفه عفی عنه :

مصطفی را بود چون مطلب غنا (۳۴) خواست گنج علم و حکمت از خدا و چون هیچ لباسی از لباس حلم زیباتر نبود آنرا از مجیب الدعوات استدعا نمود. لمؤلفه عفی عنه :

زینت ظاهر نبود او را هوس خواست از ایزد شعار حلم و بس و چون تعظیم و تکریم حضرت باری جل جلاله به خاطر آورد ، صفت تقوی که بهترین اسباب این دولت است طلب کرد. لمؤلفه عفی عنه :

چون کرامت داشت چشم از ذوالجلال طالب تقوی شد آن صاحب کمال و چون جال معنوی که به اعتدال قوای باطنی وابسته است ، منظور نظر حقیقت بین داشت ، در طلب عافیت حقیقی که عبارت از صحت مزاج روحانی

و تسالم این اوصاف متعادل است، دست دعا را برافراشت. مؤلفه عفی عنه :

کرد از ایزد عدالت را سؤال حسن خلقی یافت بروجهی کمال

آن کس که به این چار صفت موصوف است
چون حور و ملک به خوی خوش معروف است
هر چند سوار است بر این نفس شریسر
بر خیر عنایت همتش معطوف است

مظهر تجلیات اسبابی و افعالی حجة الاسلام امام محمد غزالی در کتاب «احیاء العلوم» خلق را بمائل خلق ساخته و به تشابه این دو وصف نظر انداخته فرموده، که خلق صورت ظاهر است و خلق صورت باطن (۳۷) و همچنانکه حسن صورت ظاهر به خوبی چشم تنها و ابروی تنها صورت نبندد، جال صورت باطن که عبارت از حسن خلق است بی تحسین جمیع این قوی و تزئین مجموع این اعضا، به حصول نیبوند. و بنابر این قول، اگرچه حسن خلق در عالم فانی صورت باطن کالبد انسانی است، اما بعد از خلع این خلعت عاریتی که نفس به لباس مجرد ظهور کند، و از اعمال صالحه حله بهشت به دوش افکند، همین صورت باطن صورت ظاهر آن جهانی می شود. و به مقتضای ان الله جمیل حبیب العجال، مقرب حضرت ربانی می گردد. و در کتاب مسطور، تعریف حسن خلق را نیز مذکور نموده. و تبیین حقیقت آن چنین فرمود که، حسن خلق هیأتی است راسخ در نفس، که مصدر افعال حمیده به سهولت گردد. و در صدور آن اعمال محتاج به فکر و رؤیت نشود. و حدیثی چند از احادیث حضرت رسالت و اقاویل مشایخ طریقت که در بیان فضیلت حسن خلق مشهور است و در آن کتاب مستطاب مذکور، به طریق یمن و تبرک ایراد می یابد. کما قال علیه افضل الصلوات و اکمل التحیات، انقل ما یوضع فی میزان حسن الخلق. از این حدیث معلوم می گردد که چون حق تعالی در محکمه دارالقضاء برای سنجیدن اعمال (۳۶) بنده ها می نشیند، و حسن و قبح هر عملی را به چشم مجازات و مکافات می بیند. راه آوردی خوش نما تر از حسن خلق نیست، و دست آویزی گرانها تر از خوی خوش نه. چه این عمل

شامل جميع اعمال حسنه و حامل همه افعال مرضيه است. و جزورا در جنب كل وزن نهند، و عضورا نسبت به شخصى قدرى ندهند. فمن قلت موازينه فاولئك هم المفلحون^۱. و ايضاً قال عليه السلام: اول ما يوضع فى الميزان حسن الخلق و السخاء، و لما خلق الله الايمان قال اللهم قوتى (قوتى) فقواه بحسن الخلق و السخاء، و لما خلق الله الكفر، قال اللهم قوتى (قوتى) فقواه بالبخل و سوء الخلق. آخر اين حديث به دلالت صريح از شرافت حسن خلق مخبر است. و اول آن نيز به مقتضای معنى اوليه به اولويت او مشعر، و ذكر سخا بعد از حسن خلق مبشر به تفضيل اين فضيلت است بر جميع فضائل. چنانچه ذكر بخل باسوء خلق مبنى است از تحقير اين رذيلت نسبت به همه رذائل. اين مقوى كفر است و آن معاون ايمان، و آن ملازم زهد است و اين مقارن عصيان. فاما من اعطى و اتقى و صدق بالحسنى فسنيسره لليسرى و اما من بخل و استغنى و كذب بالحسنى فسنيسره للعرسى^۲. و قال عليه السلام: حسن الخلق خلق الله الاعظم. از اين حديث مستفاد مى گردد (۳۷) كه حسن خلق در حقيقت صفت خلاق جميع اخلاق است، و خلق خالق على الاطلاق كه محتاج اصلاح قوى و تحسين ما يتوقف عليها ليست. و اطلاق اين صفت بر ساير خليقان كالانبياء و الاولياء برسبيل مجاز است. و قرب كلمه اعظم به لفظ الله اگرچه مشعر به آن است كه اين كلمه صفت الله باشد، اما در اين مقام كه فضيلت حسن خلق مابين مى گردد، توصيف خلق به آن اناسب مى نمايد. چه هرگاه خلق به اعظميت موصوف شود، اعظميت حسن خاق كه موضوع اين محمول است نيز لازم آيد. و مظهر اتم اين صفت خلق محمدى است صلى الله عليه (و آله) وسلم، كما يدل عليه قوله تعالى: انك لعملى خلق عظيم^۳. كه اعظم به اندك تبرى (تنزلى) عظيم مى شود، و عظيم به كم ترقى اعظم مى گردد. و قيل يا رسول الله اى المؤمنين افضلهم ايماناً؟ قال احسنهم خلقاً. و چنانچه از حديث ثانى معلوم مى شود كه حسن خلق موجب تقويت ايمان است. از اين حديث مفهوم مى گردد كه باعث فضيلت ايمان نيست. و مخفى نيست كه حديث مابقى مقوى اين حديث است، چه هر چند

۱- الاعراف: ۸. ۲- النليل: ۵ تا ۱۰. ۳- القلم: ۶۸.

قوت بیشتر فضیلت او فزون تر. عن اسامة بن شریک ، قال شهدت الاعراب يسألون النبي صلى الله عليه (وآله) وسلم ، ما خير ما اعطى العبد ؟ قال خلق حسن. و از این حدیث مستفاد می شود که بهترین (۳۸) نعمای صوری و معنوی و خوشترین آلای دینی و دنیوی حسن خلق است. که حق تعالی به بنده های خلیق عطا فرموده. به عطای این نعمت که کمال ایمان است ، کافه مؤمنین را از سایر مخلوقات ممتاز نموده. و ائمه سلف نیز در وصف حسن خلق سخن ها گفته اند. و برای گوش شنوای خوش خویان ، در ها سفته. قال امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه ، حسن الخلق فی ثلاث : اجتناب المحارم و طلب الحلال و التوسیع علی العیال. در این قول اشارت است به هر سه قسم حکمت عملی ، چه اجتناب از حرام به تهذیب اخلاق متعلق است ، و اکتساب حلال به سیاست مدنی موافق ، و توسیع برعیال به تدبیر منزل مطابق. و قال انس بن مالک ؛ ان العبد لیبلغ بحسن الخلق اعلی درجه فی الجنة و هو غیر عابد ، و ینبغ بسوء خلقه اسفل درکة من جهنم وهو عابد. از این قول معلوم می شود که مراد از حسن خلق غیر معنی اصطلاحی است. چه صاحب خلق را غیر عابد فرض کرده ، و عبادت مقابل حسن خلق آورده. خوی خوش بهشت این عالم است برای نشاط بنی آدم ، و موجب وصول ایشان به حور و قصور باغ ارم. و خوی بد دوزخ این جهان است به جهت عذاب افراد انسان، و سبب فوز این طایفه به جهنم جاویدان. ان الابرار لفی نعیم و ان الفجار لفی جحیم^۱. بلکه (۳۹) یک نور است که در دنیا به صورت حسن خلق ظهور می کند و در آخرت به لباس حور و قصور جلوه گر می شود. و یک نار است که در اینجا به سوء خلق مذکور است و در آن نشأت به آتش دوزخ مشهور. و قال الفضیل ؛ لان یصحبنی فاجر حسن الخلق احب الی من ان یصحبنی عابد سیئ الخلق. و قال یحیی بن معاذ ؛ سوء الخلق سیئة لا ینفع معها کثرة الحسنات و حسن الخلق حسنة لا یضر معها کثرة السيئات ، و در این دو قول نیز حسن خلق به معنی عرفی است نه اصطلاحی. و امام واسطی گفته که ؛ حسن خلق عبارت از آن است که بنده در معرفت الهی مستغرق شود و به کسی خصومت

نکند و کسی به او خصوصت ننماید. ابن مرتبه اعلی مراتب حسن خلق است، و اقصای مدارج خوی نیک که مقام انبیای کرام و مأوای اولیای عظام است. و شاه کرمانی گفته که: حسن خلق آن است که خود را از ایدای مردم باز دارد و تاب مؤنت ابنای جنس بیارد. و از این تعریفات معنی عرفی حسن خلق مراد است و حقیقت حسن خاق آن است که امام حجة الاسلام بیان کرده.

فصل ۴: در بیان متعلقات این اجناس اربعه. هر یکی از این اجناس، اقسام فضایل دیگر را که توابع و لواحق اویند لازم دارد. و به امداد (ع) و اعانت این لوازم مطالب دینی و دنیوی صاحب خود را بر می آرد. و کلام جمعی که این متعلقات را انواع یا اصناف این اجناس شمرده اند، مبنی بر مساعدت است چه بعد از تأمل بعضی از این لوازم، انواع ظاهر می شود، و بعضی غیر از انواع. مثل اسباب و غیر آن. و اگرچه هر کدام را از این فضایل اربع انواع نامحدود و اقسام غیر معدود است، اما در اینجا (آن) قسم که مشهور است مذکور می گردد.

و انواعی که متعلق است به حکمت هفت است. اول ذکا. دوم سرعت فهم، سیوم صفای ذهن، چهارم سهولت تعلم، پنجم حسن تعقل، ششم تحفظ، هفتم تذکر. ذکا: آنکه قوت فکری را از کثرت ممارست مقدمات منتهجه در تربیت (ترتیب؟) قضایا و تحصیل مدعا حذق به هم رسد که استخراج نتایج و استحصال مطالب به سرعت و سهولت دست دهد. سرعت فهم: آنکه نفس از ملزومات به لوازم به آسانی انتقال کند. و بی مکنی زیاده از متبوعات به توابع چنگ زند. صفای ذهن: آنکه نفس، مستعد استخراج مطالب و آماده دریافت مآرب باشد بی اضطراب و تشویش. سهولت تعلم: آنکه نفس بی بمانعت خواطر و مزاحمت و ساوس کلیه، توجه به مطلوب کند. و به آسانی مصدر آثار کسب و اکتساب شود. (ع) حسن تعقل: آنکه نفس در استکشاف مباحث و استطلاع مطالب، چیزی را که در اثبات مطلب به کار آید ترک نکند. و امری را که به مبحث دخلی نداشته باشد استعمال ننماید. تحفظ: آنکه قوت حافظه، مطالب محصله را به خوبی نگاه دارد، و ضرر محسوسات و معانی معقولات را به ضبط در آرد.

تذکر: آنکه نفس در هر وقت که خواهد استحضار محفوظات

و احضار معلومات خود تواند کرد.

در «اخلاق ناصری» و «لوامع الاشراق» در تحت فضیلت حکمت همین چند قسم مذکور کرده اند، و علم را در انواع آن نشمرده اند. و از فصل سابق که در بیان اجناس فضایل است معلوم شد که چنانچه سخاوت و شجاعت را تابع عفت و حلم ساخته اند، بیان تبعیت حکمت به علم نیز پرداخته. و در بیان انواع، سخارا در اقسام عفت داخل کرده اند، حلم را در ذیل اقسام شجاعت آورده. هرگاه سخاوت و حلم در اقسام تابع و متبوع خود در آید، اندراج علم در متعلقات حکمت که تابع علم است نیز مناسب می نماید.

و اقسامی که به فضیلت شجاعت تعلق دارد یازده است: کبر نفس، نجبت، علو یمت، ثبات، حلم، سکون، شهامت، تحمل، تواضع، حمیت، رقت: **کبر نفس:** آن است (۴۲) که نفس گرم و سرد روزگار را یکسان داند، و هست و بلند دنیای بی مدار را بر خود هموار گرداند. از دولت و نکبت متأثر نشود، و از مدحت و مذمت متغیر نگردد. و اگر بر مسند عزت نشیند مباهات نکند، و اگر بر خاک مذلت افتد مبالات ننماید. و این مقام متتهای مقام صدیقین، و این کبر نمونه ای از کبریایی حضرت رب العالمین است. و لهذا اکابر صوفیه فرموده اند: آخر ما یخرج من رؤس الصدیقین حب الجاه ولا یجد لذت الفقر من لم یستوعنده المذح و الذم.

نجبت: آنکه نفس بر حال خود ثابت، و بر جاده استقامت راسخ باشد. و از عروض مکاره و لحوق شداید، عارض تمکین و چهره تمکین را به ناخن اضطراب نغراشد. و این حال حال سالکان راه تسلیم و طالبان صراط مستقیم است.

علو یمت: آنکه نفس یمت خود را بر تحصیل سعادت جاودانی مقصور سازد، و در طلب آن مکاره و مراغب عالم فانی را از نظر اعتبار بیندازد. و به حصول مطلبی و وصول مقصدی محظوظ و مسرور نشود. و به تفویت کامی و فقد مرامی محزون و مغموم نگردد. و این مرتبه حال جمعی است که به جذب طلب دست از آرایش نعمت و ناز کشیده، و تمکی از خوان احسان حقیقت چشیده اند. و این طایفه سور و ماتم و شادی (۴۳) و غم را یکسان شایند. بلکه فوت مطالب این جهانی را موجب حیات آن جهانی انگارند. لمؤلفه عفی عنه:

هر مطلبی که فوت شود عین مطلب است
 ماتم سرای ما به جهان ، عیش خانه ای است
ثبات : آنکه قوت مقاومت شدايد در نفس متکين شود ، و به عروض
 امثال آن از جانرود.

حلم : آنکه نفس طمانینتی و آرامی حاصل نماید، و به تحریک قوت
 غضبی به شورش نیاید. قال النبی علیه السلام: ان الرجل المسلم لیدرک بالعلم
 درجة الصائم القائم. و قال معاوية لعمر بن الاثم ، ای الرجل اشجع؟ قال من
 رد جهله بحلمه. و قال ای الرجل اسخى؟ قال من بذل دنياه لصلاح دينه. معنی
 این قول آن است که شجاع ترین مردم کسی بود که به زور حلم دفع جهل
 نماید ، چه جهل غیمی است که از عهده او کم کسی بر آید. و سعی ترین
 آدمیان کسی باشد که دنیا را از سر دینداری پشت بازند ، و حق سخاوت را
 بوجه کمال ادا کنند. و در این مقام مراد از جهل جهلی است که در حالت
 غضب ظاهر می گردد. و :

سکون : آنکه نفس در منازعات و محاربات دینی که به جهت حفظ
 عزت ملت بیضا ، پاس حرمت شریعت غرا لازم است میکی نکند.

شهامت : آنکه به توقع ذکر جمیل و اجر جزیل نفس انسانی بر اقتنای
 امور (۴۴) عظام حریص گردد.

تحمل : آنکه نفس انسانی آلات جسمانی و ادوات بیکر هیولانی رادر
 تحصیل فضایل فرموده کند ، تا آثار کمالات نفسانی و سعادات آن جهانی از او
 سرزند . بیت :

چنان کن خانه طینت خرابم
 که از هر سو در آید آفتابم

تواضع : آنکه کس خود را به زیادتى مال و افزونی جاه و جلال
 بر کسانی که در مراتب دنیوی از او فروترند تفوق ندهد ، و مزیتی ننهد ،
 قال النبی صلی الله علیه (و آله) وسلم ، ما من احد الا و معه ملک ان و علیه حکمة
 یسکا نه بها ، فان هورقع نفسه قالا اللهم ضعه ، و ان وضع نفسه قالا اللهم
 ارفعه. هیچکس نیست که سرش را به کمند حکمتی بند نکرده اند ، و سر آن

کمند را به دست دیگری نسپرد. با هر یکی از افراد بنی آدم دو فرشته مکرم همدند که اگر از سلسله جنبانی رگ گردن سرکشی کند، و کلاه نخوت را بر آسمان افکند، آن کمند حکمت را به جانب زمین بکشند و رگ گردنش را زنجیر با کنند، و سرنگونی او را به دعا بطلبند. و اگر به دست یاری توفیق، سرکشی را بر طاق بلند بگذارد، و سر نخوت را به خاک نیاز فرود آرد، او را به دست دعا از خاک مذلت بردارند، و خود را به دعای خیر او برگارند. و قال ایضاً علیه السلام: اذا تواضع العبد رفعه الله الى السماء السابعة. و قال زیادة النمیری: الزاهد (۴۵) بغیر تواضع کالشجرة التي لا تثمر. یعنی حاصل زهد زهاد و ثمره عبادت عباد تواضع است. و زاهدی که این فضیلت ندارد چون درخت بی باری است که سرفرود نیاورد:

تواضع کند هوشمند گزین نهد شاخ پر میوه سر بر زمین

همیت: آنکه در محافظت و حمایت ملت احتیاط مرعی دارد. و پاس ناموس شریعت را سهل نینگارد.
وقت: آنکه نفس به مشاهده تالم ابثای جنس متأثر شود، اما اضطراب نکند و از جانرود.

و اقسامی که لوازم جنس عفت است دوازده است: حیا، رفق، حسن هدی، مسالمت، دعت، صبر، قناعت، وقار، ورع، انتظام، حریت، سخا.

حیا: آن است که نفس به ملاحظه استحقاق مذمت از ارتکاب قبايح و اکتساب فضایل باز ماند. قال علیه الصلوة والسلام، الحياء من الايمان.

رفق: آنکه نفس انقیاد نماید به اموری که از تبرع حاصل آید.

حسن هدی: آنکه نفس خود را راغب کمال و مایل استکمال گرداند. و به حیل های ستوده آن رغبت را به مرتبه کمال رساند.

مسالمت: آنکه نفس در وقت تنازع آرای متخالفه و تعارض اهواء متباینه از روی قدرت و ملکه مجاملت نماید. و در قلق و اضطراب نیاید.

دعت: آنکه نفس در وقت حرکت (۴۶) شهوت اضطراب نکند و سر رشته اختیار از دست ندهد.

صبر : آنکه نفس مقاومت اهوا و مخالفت خواهشهای بیجا نماید. تا به ورطه مزاولت لذات جسمانی و مباشرت مرغوبات نفسانی در نیاید. قال الله تعالى ، فی فضیلة الصبر ، انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب^۱ و ایضاً قال الله تعالى ، و اصبروا ان الله مع الصابرين^۲ . و ایضاً قال فی وصفهم ، اولئک علیهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئک هم المہتدون^۳. قال النبی صلی الله علیه (و آله) وسلم ، الایمان نصفان نصف صبر و نصف شکر. و قال علی کرم الله وجهه ، الصبر من الایمان بمنزلة الرأس من الجسد ، لا جسد لمن لا رأس له ، ولا ایمان لمن لا صبر له :

صبر گوارا کند هر چه ترا ناخوش است
ساعتی از کف بنه ، آب گل آلود را

قناعت : آنکه نفس از مشارب و مآکل و ملابس و منازل به قدر ضرورت و مقدار حاجت اکتفا کند و در طلب چیزی که زیاده بر مایحتاج اوست قدم نزند :

گر به قسمت قانمی بیش و کم دنیا یکی است
تشنه چون یک جرعه خواهد کوزه و دریا یکی است

قال صلی الله علیه (و آله) وسلم ؛ یا ابا هریره اذ اشتد بک الجوع فملیک برغیف و کوز من ماء ، روی ان موسی علیه السلام سأل ربه فقال ، ای عبادک اغنی؟ قال اقمهم (۴۷) :

پادشاهی نه به سیم و زر و گوهر باشد
هر کراسد رمق هست سکندر باشد

وقار : آنکه نفس در استحصال مطالب و استجلاب مآرب آرام یابد ، و در تحصیل مطلوب از تانی و آهستگی روی نتابد.
ورع : آنکه نفس بر اعمال محسنه و افعال مستحسنة مداومت نماید ، و از مزاولت و ممارست آن در هیچ وقت بر نیاید.
التظام : آنکه نفس تدبیر امور و تقدیر آن را به مقتضای مصلحت و رؤیت ملکه کند.

۱- الزمر : ۱۰

۲- الانفال : ۴۶

۳- البقرة : ۱۵۷

هریت : آنکه در نفس قدرت آن بهم رسد که مال از مکاسب جمیله حاصل نماید ، و در مصارف لایقه صرف کند، و تحصیل آن را از مکاسب ذمیله رواندارد. و صرف آن در مصارف شنیعه جایز نشمارد.

سغا : ملکه ای است که شخص بذل اموال و مقتنیات دیگر را بر نفس آسان سازد. تا به صرف آن در مصارف لایقه کماحقه پردازد. قال علیه السلام، تباثواعن ذنب السخی فان الله اخذ بیده کما عشر. معنی این حدیث آن است که از گناه سخی چشم بپوشید و دراهانت و مذمت اونکشید ، که هر جاهایش بلغزد حق تعالی او را دستگیری کند. قال علیه السلام السغاه شجرة من اشجار الجنة اغصانها متدالية الى الارض (۴۸) فمن اخذ منها غصناً قاده ذلك الغصن الى الجنة. یعنی سغا درختی است در بهشت که شاخ هایش بر زمین رسیده و هر که به شاخی از آن متوسل شود به بهشت برین فایز گردد. قال علیه السلام ! ان الله جواد و يحب الجود.

و سلف این قسم را به هشت قسم منقسم ساخته اند : اول کرم ، دوم ایثار ، سیوم عفو ، چهارم مروت ، پنجم نبل ، ششم مواسات ، هفتم مباحث ، هشتم مسامحت.

کرم : عبارت از صرف مال بسیار است در مصارف استحقاق که نفع آن عام بود ، و قدرش بزرگ باشد. بروجهی که مصلحت اقتضا کند.

ایثار : آن است که نفس بذل مایحتاج خود را در مصارف مستحق تر آسان بخشد. و قدائی الله تعالی علی الصحابة فقال : و یوترون علی انفسهم و لو کان بهم خصاصة^۱. و قال النبی صلی الله علیه و سلم : ایما امرأ اشتهی شهوة فرد شهوته و أثر علی نفسه غفرله.

و عفو : آنکه نفس باوجود قدرت مجازات بدی دیگر ، آن را ترک کند. و خواهش مکافات نیکی خود از کسی ننماید.

و مروت : آنکه نفس از روی صدق راغب افادت بود ، و از نه دل مایل افاضت شود.

و نبل : آنکه نفس به مداومت خصایل حمیده و مزاولت شایل پسندیده

مبتهج و مسرور (۹۰) باشد. اختصاص این قسم به فضیلت سخا از فضایل دیگر با وجود تساوی نسبت بعید می نماید.

و مواسات : آنکه یاران و مستحقان را در معیشت معاونت کند ، و در اقوات و اموال ، ایشان را به خود مشارکت دهد.

مساهت : آنکه چیزهایی که بذل آن واجب نبود ، به دلخواهی اتفاق نماید. روی عن جابرانه مثل رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم عن الایمان نقل ، الصبر و الساحة.

و مسامحت : آنکه اموری را که ترک آن واجب نباشد به اختیار ترک کند.

و باید دانست که شجاعت در اکثر اوقات مستدعی ملکه سخاوت است ، چه هرگاه نفس در مهالک و مخاوف ثبت نماید ، و در دادن جان ملاحظه نکند ، در صرف مال مضایقه جایز نخواهد داشت. و عکس این معنی متیقن نیست ، یعنی استدعای فضیلت سخاوت مر ملکه شجاعت را متعین نه.

و اقسام عدالت دوازده است : **اول صداقت** که عبارت است از صدق بحبت احیا و خلوص مودت اصداقا. و ثا رابطه محبت به مرتبه اتحاد نرسد ، و تغایر و اثینیت (اثینیت یا انانیت ؟) از محبوب و محب بر نخیزد بحبت کمال نگیرد. و صداقت که فرخ آن است انجام نپذیرد. و صدیق آن است که آنچه به خود نیستند در حق (ه.ا) دوست روا ندارد. و سرانجام مهم او را از جمله ضروریات خود شارد.

دوم الفت : و آن آن است که جمعی در ترتیب امور معاش و لوازم آن تمد و معاون هم بوده ، رای ها و تدبیرها متوافق سازند. و مصلحت و مشورت هم را از درجه اعتبار نیندازند.

سیوم ولا : و معنی آن آن است که شخص طریقه مواسات و معاونت را بر خود لازم گرداند. و سابقه آشنائی به انجام رساند.

چهارم شفقت : و آن آن است که نفس از الم دیگری متألم شده همت را بر ازاله الم او مقصور سازد. و وحدت نوعی منظور نظر داشته به رفع آن مرض ساری پردازد. لمولفه عنی عنه :

به درد آید دل مشفق ، چو بیند دردمندی را
و می خواهد که از شفقت طیب درد او باشد
بر شیفتگان حسن اخلاق و فریفتگان جال اشفاق ، که از اسرار وحدت
حقیقی باخبر و از آثار شفقت جبلی بهره ورنند ، ظاهر است که : نظام عالم
به وجود وحدت برپاست. و نور وحدت به مراتب شفقت رهنا پس بر جمیع
افراد انسان لازم است که با یکدیگر در مقام شفقت باشند. و سینه هم را به
ناخن کینه نخرانند. تا نظام عالم به حال ماند و هیچکس در سفر دنیا خود را
غریب نداند. بیت (۵۱) :

مقام عیش و می بی غش و رفیق شفیق
گرت مدام میسر شود زهی توفیق
و کسی که این صفت را شعار خود نکرده ، و این فضیلت را دثار خود
نموده ، از لباس آدمیت عریان است. و کسوت مردی بر قامت او ناچسبان.
شعر :

این همه از قامت ناساز بی اندام ماست
ورنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست
پس لایق به حال هر کس آن است که پیراهن کهنه بی رحمی را از تن
نفس بر کند. و خلعتی نواز جامه خانه شفقت به دوش او افکند. تا تواند با همه
کس در یک پیرهن عیش به فراغ بال کند ، و دل همه را به دست آورد. و الا
از دایره افراد نوع بیرون رود ، و بلکه مردود ابتدای جنس نیز شود. چه
شفقت بچه گریه به شیر در اندازد ، و روباه را به جنگ پلنگ دایر سازد. خوشا
حال جاعتی که کثرت افراد را در آئینه وحدت نوعی مشاهده نمایند. و به حکم
این مشاهده با هر کس از راه شفقت پیش آیند. لمؤلفه عفی عنه :

اعضای همنده افراد بشر در هرکاری معاون یکدیگر
در راه طلبهای بچند از جان از یار صداع ، تا گران باشد سر
پنجم صله رحم : و آن عبارت از آن است که شخص خویشان و برادران
را در منافع دنیوی و مصالح صوریه (۵۲) شریک خود کند. و سلسله قراپت و
رابطه مواصلت را برهم نزنند.

عامله در اعمال و افعال مرتبه وسط و اعتدال را مرعی ندارد، و در سرحد افراط یا تفریط قدم گذارد، تقصیر عمل بر وجوه متعدده صورت گیرد، و توفیر آن نیز به انتحاء متکثره تحقق پذیرد، بلکه در طرف افراط هر مرتبه که فرض کنیم بالاتر از آن مرتبه (۵۷) دیگر متصور است. به خلاف مرتبه وسط که حدی است محدود. و در اکثر طبایع مفعود. چنانچه به تنبیه و استقراى اعمال و اوصاف، این معنی بر اهل انصاف ظاهر است. لمؤلفه عفی عنه :

ای کرده کبان خواهش حکمت زه چون نیزه به یکسو ز وسط پای مننه
خواهی که ز نبض حکمت آگاه شوی سر رشته اعتدال از دست سده

و فی الحقیقه مراعات حد وسط رعایت شرع قویم و سلوک صراط مستقیم است. و طریق افراط و تفریط پیمودن، از قید شرع با بیرون نهادن. و خود را به بادیة نامقیدی سردادن است. و معلوم است که هرزه روان این بیابان را طریق بسیار است، و متوطنان این خراب آباد در هر گوشه و کنار بی شمار. لمؤلفه عفی عنه :

هرکس که ز چهارسوی دین شد بیرون
رو کرد ز معوره به سوی هامون
تکلیف کتاب و سنت از خود برداشت
خود را خود کرد این متمگر مجنون

راه راست از هزار یکی است (۵۸) و لهذا حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه (و آله) وسلم از هفتاد و سه فرقه به نجات یکی اشارت نموده: و کلهای النار الواحده را به زبان وحی ترجان فرموده. و عن عبدالله بن مسعود رضی الله عنه قال خط لنا رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم خطاً ثم قال هذه سبیل الله، ثم خط خطوطاً عن یمنه و عن شأله و قال هذه سبیل علی کل سبیل منها شیطان یدعوا الیه. و قراء ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه، الایة. بیت :

کناره گرد، خطر های بی کران دارد میانه رو، زدو جانب نگاهبان دارد
پس فضایل در نهایت قلت باشد، و رذایل در کمال کثرت. و تمثیل که به جهت توضیح مرام به این مقام مناسبت دارد آن است که حد قضیات متوسطه

که موجب صلاح معاش و معاد و قبله مراد هر نامراد است چون خانه کعبه است که ناف و وسط ارضین است. و حدود رذایل چون خارج زمین حرم محترم. و وسایط به منزله مسجد حرام و زمین حرم. و چنانچه این خانه مبارک به حدود متعینه محدود است، و در بیرون (۵۹) حرم تا مشرق و مغرب امکان نامحدود. مراتب فضیلت به قلت موصوف باشد، و مدارک حدود رذایل به کثرت معروف.

بر سالکان مسالک فضل و کمال و ناسکان مناسک کعبه اعتدال پوشیده نیست که، سلوک طریق تحصیل فضیلت چه از اطراف و چه از اوساط به آسانی جز بر یک نهج صورت نیندد. و مطلوب سالک بی قطع این طریق به زودی به حصول نپیوندد. و آن منهجی است قویم و خطی مستقیم. و معلوم است که از مبدا معین تا منتهای حرکت خط مستقیم یکی پیش نتواند بود. و خطهای دیگر که موجب دوری از مقصود است بسیار و بیشمار. و هر چند کسی به نقطه وسط نزدیکتر استعداد فضیلت در او بیشتر. و چنانکه از آن دور تر قابلیت رذیلت در او افزون تر، و استعداد فضیلت کمتر. و بنا بر آن جمعی مطلوب را به آسانی تحصیل نمایند و گروهی به دشواری. و جاعتی که متصل به نقطه وسط واقع اند آنها را احتیاج حرکت بر خط نیست. بلکه به مجرد عدول به یک نقطه به مطلب می رسند (۶۰) و دیگر مردم را حرکت بر خط باید کرد. اگر بر خط مستقیم شتابند زود تر بر مطلوب ظفر یابند. و اگر خطوط غیر مستقیم را مسلک خویش نمایند، در اکثر خطوط سلوک، آنها را ثمره ای به جز سرگردانی نبوده به منزل مقصود قایم نشوند. و بعضی از این خطوط که به نقطه مقصود منتهی شوند سالک را به مطلوب و اصل می سازند. اما به قدر انحنائی که داشته باشند از نقطه ای که منتهای حرکت است دور می اندازند. و اقصر خطوط و اقرب طرق همان خط مستقیم است. لمؤلفه عنی عنه :

کعبه مقصود دارد راه های مختلف

لیک ازین ره زود تر سالک به منزل می رسد

و چون طرق موصله کم است و طرق غیر موصله بسیار، تجاوز از مقصود آسان است. و رسیدن به آن دشوار. و بعد از رسیدن به فضیلت استقامت بر آن

اعسر، و مداومت آن دشوار تر. چه وصول به نقطه مقصود نظر بر تعدد طرق موصله چندان دشواری ندارد، اما بعد از رسیدن، استقامت (۶۱) بر نقطه فضیلت ورزیدن سر تحمل را به درد می آرد، و پای طاقت را از لغزش ایمن نمی گذارد. و لهذا حکما گفته اند که اصابة نقطة الهدف اعسر من العدول عنها، و لزوم الصواب بعد ذلک حتی لا یخطیها اعسر واصعب. و وسطی که در این معتبر است نه وسط حقیقی است که فی نفسه وسط باشد، مثل وسط چهار دو بلکه اعتدال مزاج روحانی چون اعتدالات نوعی و شخصی است که طبای طب جسمانی در مزاج ابدانی قرار داده اند. لهذا شرایط هر فضیلتی به حسب اختلاف اشخاص مختلف گردد، و به انقلاب احوال و اطوار و اختلاف ازمنه و ادوار و غیر آن، نیز اختلافی در آن به هم رسد. چه فضیلت به منزله صحت مزاج است و صحت مزاج و شرایط آن در اشخاص انسانی متفاوت و متخالف است. و به اختلاف احوال و تبدل اطوار نیز صحت او و شرایط آن منقلب و مبدل می گردد. و صاحب صناعت را (۶۲) احصای جزئیات که در احاطه ضبط و حصر نیاید لازم نیست. بلکه نظر او مقصور بر تعلیم و تفهیم قواعد کلیه مضبوطه است. و سلف در رسوم این ردایل گفته اند، که :

سلامت : استعمال قوت فکری است زیاده برحد واجب، و ترتیب مقدمات متدار که در اثبات مطالب. و آن را گریزی نیز گویند. و این ردیلتی است که در طرف افراط واقع است.

و بلاءت : که در طرف تقریط است، عبارت است از تعطیل قوت نظری در اکتساب مجهولات. و تقصیر آن در تحصیل معقولات از روی ارادت، نه به حسب خلقت.

و تهور : آن است که نفس در هنگام غضب صبر را مرعی ندارد. و در تحصیل امری که نباید کرد، قدم گذارد. و این صفت در طرف افراط است.

و جبن : که در جانب تقریط است، آن است که شخص از چیزی که نباید ترسید بترسد، و در مواقع غیر هائبله به گمان ضرر برخوردش بفرزد.

شوه : عبارت از آن است که نفس اماره (۶۳) به مشتهیات نفسانی و مستلذات این جهانی مایل شود. و به مقوله هل من مزید قایل گردد.

و محمود : کنایت از آنکه نفس به اختیار خود از مطالبه لذات ضروری باز ماند. و از امری که عقلاً و شرعاً مذموم نباشد خود را محروم گرداند.

و ظلم : آنکه اموال واقوات را از وجوه ذمیمه تحصیل نماید ، و در استحصال آن به مکاسب غیر جمیله گراید. و این رذیلتی است در جانب افراط.

و انظلام : که در طرف تفریط واقع شده، آن است که به متغلبان غاصب و متغصبان غالب ، که از حسن اخلاق دور و از فضیلت اشفاق مهجور اند ، در اخذ اموال و نهب مال و منال انقیاد کند. به طریق مذلت و خواری و از راه عجز و نگوینداری. و برارباب انصاف ظاهر است که اگر ظلم و انظلام را دو طرف عدالت قرار دهند ، ظلمی که در جانب افراط فرض کنند عبارت از افراط عمل این هر سه قوت تواند بود. و بر تحصیل اموال و اقوات که مثابه قوت شهوی است اقتصار نتوان نمود. و همچنین انظلامی که در طرف تفریط است مناسب آن است که به تقصیر اعمال (ع) قوای ثلاث معبر شود. و به یکی از آنها مختصر نگردد. چه افراط و تفریط عدالت شامل افراط و تفریط فضایل ثلاث است. و چون عدالت جامع جمیع فضایل است ، جمعی هر دو طرف عدالت را جور می نامند. و ضد عدالت را به مقتضای مقابله ، جامع جمیع رذایل می دانند. چنانچه امام حجة الاسلام برای عدالت ضد واحد مقرر کرده. و اکثر محققان مطابق این معنی در حیز بیان آورده. و در اقسام فضایل هم بر قیاس اجناس آن ، انواع رذایل در دو طرف افراط و تفریط فرض باید کرد. بعضی از این رذایل به اسمی موسومند و اسم بعضی از آن ها نامعلوم است. تعداد اعداد فضایل و اعداد اقسام رذایل (را) به طریقی محقق طوسی و مدقق دوانی ، بعد از نظر مستقصی و بحث مستوفی قرار داده اند. اما فکر عمیق و نظر دقیق اقتضای آن می نماید که چهار قسم رذیلت دیگر که به حسب رذارت (ردائت ؟ ردیت ؟) قوت به هم می رسد ، در (۶۵) مقابل این چهار فضیلت شمرده شود. تا هیچ جنس رذیلتی از احاطه بیان بیرون نرود. چنانچه در ذکر امراض نفسانی این رذایل را مذکور کرده اند. و ردائت هر قوتی را بارذایل افراط و تفریطش در حیز بیان آورده. انشاء الله توضیح این مرام در همان مقام کرده خواهد شد.

فصل ۵ : در بیان فرق میان فضایل و شبیه آن. و چون افعال بعضی از ارباب نقصان و افعال جمعی از اصحاب خذلان به آثار اهل فضل و کمال ، و اطوار خلیقان حمیده خصال مشابه و مضامی است. تاششاء هر فعلی از این افعال متضاعیه معین نگردد ، و میداء هر عملی از افعال متشابهه مبین نشود ، الاصل و اراذل را از هم فرق کردن متعذر است. و مجتهد و مقلد را از یکدیگر تمیز نمودن متعسر. لمؤلفه عفی عنه :

تا کسی چشم حقیقت بین نخواهد باز کرد

کی تواند سحر را ممتاز از اعجاز کرد

جمعی از روی خود نمایی زبان گفتگو را آئینه مقال حکما کرده اند. و فی الحقیقه چون طوطی اصلاّی به معنی حکمت نبرده. و این طایفه آن جماعت اند (۴۶) که مقاصد و مسایل و نکات و دلایل را به طریق تقلید یاد گیرند. و از تعلیم نفس ناطقه غافل مانده ، مباحثات و مناظرات را قالبی حفظ کنند. لمثنوی المعنوی :

علم اگر بر دل زبند باری بود علم اگر بر تن زبند ماری بود

و در اثنای گفتگو ، مسائل علوم را به نوعی بیان کنند که مستمع از استماع آن در تعجب افتد. و به فراست و کیاست ایشان تصدیق کند. و چون به نظر تأمل ملاحظه نماید ، و قوفی کما هی در هیچ مسئله از این جماعت ظاهر نشود. و یقین و اطمینان که ثمره حکمت و نتیجه فضیلت است ، اصلاّ از ایشان معلوم نگردد. و گاهی در امور بدیهی و مقدمات اولی که به فکری و رؤیتی محتاج نباشد ، به اغالیط مموهه ، تصرف طبع را اظهار کنند. و به ظن و تخمین عمل نموده ، دقت طبیعی که ندارند بکار برند ، و وقتی که پرده از روی کار برخیزد ، آبروی که ندارند بر خاک ریزد. بیت :

خود نمائی پرده بر می دارد از بالای جهل

نیست عیبی در نشستن جامه کوتاه را

و همچنین از جمعی که عقیف النفس نباشند (۴۷) عمل اعفا صادر شود. و در نفس امر ، این ملکه شریف از آنها مفقود بود. چنانکه گروهی از لذات دنیوی و اعراض صوری محترز شوند ، و عوام الناس را به دام تزویر آورده ،

کسب مال و منال کنند. ترک دنیا للدنیا، و صف حال ایشان است. لمؤلفه عفی عنه :

ترک دنیا از پی تحصیل دنیا می کنند
نقد خود را نسیه می سازند و سودا می کنند

و برخی به جهت عروض امراض و آلام، خود را از شراب و طعام و امور عظام باز دارند. و یا از ملاحظه توییح مردم، شهوات نفسانی را از قوت به فعل نیاورند. یا آنکه احساس لذات نکرده باشند، مثل سواکن بادی، که از معموره و آبادی دورند. یا به سبب نقصان خلقت و اختلال بنیت، یا از خمود شهوت، یا از کلال و ملال، که از کثرت مزاولت لذات در ایشان به هم رسیده، نفس آنها به چیزی میل نکند. و رغبت در راندن شهوت ننمایند. لمؤلفه عفی عنه :

پس کرده اند دیگ شکم را ز آب و آتش
خوردند (۶۸) آن قدر که ز خوردن گذشته اند

و بعضی مصدر افعال اسخیا شوند، و مال و منال را به مردم اتفاق کنند. و سخاوت حقیقی از ایشان منتفی باشد. و بذل آنها از ریا و مکر ناشی بود. به توقع زیادتی جاه و قرب پادشاه، یا به طمع دفع ضرر و رفع شر. و از این جاعت، جمعی به جهت تمتع شهوات نفسانی و تحصیل آمال و امانی، اموال را صرف نمایند، و بعضی در حق اهل ملاعب و ملاهی، که به صفت استحقاق موصوف نباشند اتفاق کنند. و گروهی از معنی کریمه : لا تبذر تبذیراً غفلت و رزیده، اموال را به طریقی بذل نمایند و به سلک اخوان الشیاطین در آیند. و غافل از اینکه جمع مال و کسب حلال دشوار و متعذر است و تحصیل آن از مکاسب جمیله متعسر. و این حال آن جاعت است که مال را از میراث و امثال آن یافته باشند. و صعوبت اکتساب مال را ندانند.

و همچنان افعال جمعی با اعمال اهل شجاعت متشابه است (۶۹) مانند کسانی که به جهت خوف از سلطان، یا به امید تحسین از امثال و اقربان،

۱- ساکنان بادیه ها و بیابان ها. ۲- الاسراء : ۲۶.

به عاربات برآیند. و به توقع انعام و اکرام، بر امور هولناک اقدام نمایند. لمؤلفه عنی عنه :

در هوای مال نتوان داد نقد جان به باد
خون خود نتوان برای خونیها برخاک ریخت

یا آنکه چند بار به حسب اتفاق بر اعدا ظفر یابند. و به آن مغرور شده بی محابا به مواقف جدال بشتابند. و صدور این اعمال نه به سبب شجاعت است، بلکه از کمال شره مال و منال، و امثال آن است. و جمعی از عشاق از فرط خواهشی و محبت، در مهایل و مخاوف خود را از معشوق دریغ ندارند. و از کمال میل و رغبت در طلب مطلوب، به راه های خطرناک قدم گذارند. و منشاء اعمال ایشان نیز حالی است غیر حالت فضیلت. و مبداء اعمال آنها صفتی است مغایر صفت شجاعت. و کسانی که به جهت فوت مطالب و مآرب، و ورود مصایب و نواایب، به دست خود، خود را هلاک کنند، و از عدم تحمل شداید و مشاق، نفس را در خطرهای عظیم افکنند (v۰) نیز از فضیلت شجاعت محرومند. و به سمت جبن و حماقت موسوم. و افعالی که از مثل شیروپلنگ و بیرونهنگ صادر می شود، اگرچه به حسب ظاهر به آثار شجاعت مناسب است اما مبداء آن نیز مغایر این فضیلت است. چه سبب این اعمال و افعال علیت طبیعی و قدرت جبری است. و مع هذا شرط شجاعت آن است که آثار غضبی به فرمان عقل و رؤیت و به حکم فهم و فراست سرزنند. و محقق است که سباع و طیور از شرف عقل و شعور محروم و مهجوراند، و از فضل این فضیلت دور. و شجاع حقیقی به نور علم و یقین در یابد، که در این عالم فانی طالب بقا بودن طلب محال نمودن است، و در روز جنگ بزدلی و ورزیدن از حکم ناگزیر اجل پهلوی ورزیدن. قل ان الموت الذی تفرون منه فانه ملائیکم^۱. و ثبات دو روزه زندگانی، و بقای حیات فانی را اعتبار نکرده، خلق این خلعت عاریتی را ناگزیر دانند. و به قضای الله تن داده خود را از فضل این فضیلت محروم نگردانند. (v۱) و در عاربات دینی و تنازعات شرعی شرف فضیلت شجاعت را که موجب خیر و سعادت است در نظر آورده، حیات خود را

۱- الجمعة : ۸.

ایثار کند. و از عار بی غیرتی و ننگ بی حمیتی احتراز کرده، قتل محمود را بر حیات مذسوم اختیار نماید. و همچنان که در مصافات از عهده شدايد احوال بر می آید، مقاومت اهو و مخالفت خواهش های بیجا، که جهاد اکبر عبارت از آن است، نیز می نماید.

و همچنین افعال جمعی که از فضیلت عدل و انصاف محروم باشند، به آثار ارباب عدالت مشتبّه می شود. و چون بر حقیقت حال این جماعت اطلاع افتد، باعث این اعمال اغراض فاسده باشد مثل سمعت و ریا و طلب مال و متاع دنیا. چنانچه در فضایل سابق به تفصیل مبین گشت، عادل آن است که به قوت عقل و فراست، قوت های نفسانی را تعدیل کند. و در آثار و افعال قدم از طریق اعتدال بیرون نزند. و قوای عامله را از تغلب یکدیگر باز داشته، بی مشاورت قوت عاقله به سرانجام مهمی و (۷۲) انجاء مطلبی نپردازد. و در صدور آثار به غیر از انصاف چیزی دیگر منظور نظر اعتبار نسازد. و چون چنین باشد غرضی در اعمال او سوای ملازمت فضیلت نبود. و به توقع عوضی مصدر آثار خیر نشود. اعمال و افعال را به مقتضای مصلحت و مقدار حاجت به انصرام رساند. و در هیچ عملی از قانون حکمت خارج نماند. و در هر وقت حسن و قبح کارها را به میزان عدل بسنجد، و از عروض مکروهی که تدراک آن ممکن نباشد نرنجد. عملی که بر شدايد نماید محمود بود، و صبری که بر مکاره کند جمیل باشد. و چون در تحصیل مطلبی قدم بگذارد، از آنچه مقتضی ممکن و وقار است دست برندارد. خشم او بر مقدار واجب باشد، و غضب او به محل مناسب. و هر گاه در صدد بذل و ایثار شود، به حد اسراف و افراط نرود، پس هر فعل او به مقتضای حکمت، و بر وفق مصلحت و مقدار حاجت باشد. تا از افراط و تفریط اعمالش در هیچ وقت دلی نخرشد.

و از اینجا معلوم شد که مصدر آثار فضایل به غیر از حکیم کامل (۷۳) و انسان عادل نتواند بود. اگرچه در فن تهذیب اخلاق، معرفت طریق اعتدال کافی است. و شناخت راه تحصیل کمال وافی، و به احوال مجتهد و مقلد پرداختن، و مبطل و محق را از هم باز شناختن لازم نیست. اما چون در اعمال خود هم، به سبب خدایع نفسانی و غوایل شیطانی، امکان اشتباه و احتیال این

التباس بود. تفرقه در مبادی اعمال ، و تمیز در مصادر افعال ، لازم نمود. پس باید که سالکان مسالک اخلاق ، و طالبان اخلاق جمیل علی الاطلاق ، در جمیع افعال و اعمال خرد ، نیز به مبادی آن نظر اندازند. و به مقتضای انما الاعمال بالنیات ، نیت را خالص سازند و در اصدار اعمال قاضیه به غیر از ملازمت فضیلت چیزی منظور نظر اعتبار ننمایند. و در اظهار افعال کامله ، نیت خود را به غرضی سوای تحصیل کمال نیالایند. تا حسن اخلاق و قیج اوصاف از هم جدا شود. و راه کمال از طریق ضلال ممتاز گردد. (۷۴) و این طایفه از کید نفس و شید شیطان محفوظ مانند. و از مهالک این مسالک و مخاوف این مسالک خود را برهانند. لمؤلفه عفی عنه :

نفس و شیطان بر سر راه هدی استاده اند

در پی گمراهی اهل سلوک افتاده اند

و چون مبدا هر فعلی معلوم شود و منشاء هر عملی مفهوم گردد. سالک این راه هم در اعمال خود از اشتباه بیرون آید ، و هم در اعمال مردم زنگ التباس از مرآت خاطر بزداید.

فصل ۴ : در بیان شرافت عدالت و شرح اقسام و احوال این فضیلت. لفظ عدالت ، در استعمال اهل لغت ، به معنی مساوات مشعر است ، و از نسبت تساوی منتسبات مخبر. که تا در میان دو امر مساوات نباشد ، هیچ یکی را عدیل دیگری نشانند. و اطلاق این اسم در امور غیر مساوی جای نداد. و در اصطلاح ارباب حکمت برای مفهومی ، که در رسوم فضایل مذکور است منقول شده. و شک نیست که آن مفهوم نیز مستلزم یک گونه مساواتی است. و مساوات امری است شریف و نسبتی است منیف ، که نسبت به آن ، نسبتی از (۷۵) نسب وحدت حقیقی ، اقرب و انسب نیست. و از اینجاست که تا در میان امور مساوی و اشیای متساوی یک گونه وحدتی اعتبار نکنند ، تعقل مساوات صورت نگیرد. و تصور تساوی تحقق نیذیرد. و هر چه به وحدت حقیقی نزدیکتر ، شرف آن بیشتر. چه مرتبه وحدت از مراتب کمال ، مرتبه ای است اعلا ، و از مدارج شرف درجه ای است اقصی.

و چنانچه انوار وجود از موجود مطلق در سایر موجودات ساری است ،

آثار وحدت نیز از واحد حقیقی بر جمیع معدودات طاری. و ذات مقدس واجب الوجود که من حیث هی از همه اسماء و صفات معری است. و از جمیع نسب و اضافات مبرا ، چون خواست که نقاب حجاب را از چهره عالم افروز بردارد ، و عالمی را به تماشای جلال جهان آرا ، از کتم عدم برآرد ، در آئینه وحدت که تعیین اول اوست ، تجلی نمود. و از آنجا درجه به درجه ، به مراتب کونیة تنزل فرمود. و این مرتبه مشتمل است بر جمیع قابلیتات ، چه قابلیت تجرد از جمیع صفات و اعتبارات، و چه قابلیت اتصاف به همه نسب و اضافات بطون و ظهور، و اولیت و آخریت ، و سایر صفات (v-v) متقابل ، در این مرتبه مجتمع است. و این وحدت نه وحدتی است عددی ، که مقابل کثرت باشد. بلکه شامل جمیع کثرات و حامل ذرات ممکنات است. چنانچه ائمه حکمت و اکابر طریقت به این معنی قایلند. چراغ طریق راهنمایی و شمع بزم مشکل گشایی ، حکیم سنایی می فرماید ، بیت :

احداست و شمار از او معزول صمد است و نیاز از او مغذول
آن احدنه که عقل داند و فهم آن صمدنی که حس شناسد و وهم
و تصور این وحدت از قدرت عقل بشری ، و قوت قوت نظری خارج است. کما قال بعض الموحدين (محدثین خ. ل.) : ما وحد الله غیر الله. و در مناجات حسین منصور ، او صله الله الی دارالسرور ، واقع است که : انزهک عما وحدک به الموحدون. مقرب درگاه باری خواجه عبدالله انصاری ، این معنی را به نظم آورده و گفته :

ما وحد الواحد من واحد اذکل من وحده جاهد
توحید من ینطق عن نعته عاریة ابطالها السواحد
توحیده ایداه توحیده ونعت من ینعته لاحد

و وحدت عددی ، ظلی از اظلال این وحدت (v-v) و پرتوی از انوار احدیت است که بی وجود آن ، وجود موجودات ، و بقای مکونات محال است ، و به انحلال آن نظام علویات و سفلیات منجر به فساد و اختلال.

و چنانچه مرتبه وحدت مجمع صفات متعالی است. و باوجود آن از جمیع شئون و اعتبارات خالی ، همچنان در وجه مساوات و عدالت ، اوصاف

متباعد مجتمع است. و مع ذلک این صفات متعاند از او مرتفع. چه ماء فاطر را حار و بارد اطلاق نتوان نمود با آنکه از این هر دو صفت خالی نخواهد بود. و این مرتبه چون مرتبه وحدت، از سمت قلت و کثرت مصون است. و از شوایب نقصان و زیادت مأمون. امور معتدله را از اوصاف متباینه دور انداخته، و به حلیه وحدت متحلی ساخته. از حقیض رذیلت نقصان و فساد و امی رهاوند، و به اوج فضیلت کمال و ثبات می رساند. و پیش حکای متألّهین (مشائین خ. ل.) مقرر است، که کمال هر صفتی در آن است، که با ضد خود، در حیز تقارب و تعانق آید. پس هر موجودی که وحدتش را کثرت زایل نکند، و کثرتش را وحدت برهم نزند، اشرف و اکمل باشد. و لهذا در علم موسیقی، نسبت مساوات را (۷۸) که درمیان نغمات متعاده، طرح ارتباط و اختلاط انداخته، و دو صوت مخالف را به صورت وحدت جلوه گر ساخته، اشرف نسب شمرده اند. و گفته اند درمیان دو نغمه ای که نسبت از قبیل نسبت مساوات نبود، تا به وجهی از وجوه انحلال به نسبت مساوات راجع نشود، از حد تناسب خارج، و در حیطه تنافر داخل است.

و در صناعت اخلاق، فضیلت عدالت را که موجب ارتباط صفات متغایره، و باعث اتحاد اوصاف متبایزه گردیده. و اطراف متکثره و حدود متشکته را به رشته یاریک اعتدال، در سلک وحدت کشیده، اکمل فضایل عد کرده اند. و گفته اند، عدالت جامع فضایل است، و مانع رذایل. و هر عملی که از مرتبه عدالت بیرون باشد، به شوایب رذیلت مقرون بود. تأثیر نغمات متناسبه، و صور حسنه، و اشعار موزونه محض، به جهت وحدت تناسبی است که درمیان اجزای متباینه به هم می رسد. و کثرت را به صورت وحدانی جلوه می دهد. و آنجا که حضرت سید الانام به کلام معجز نظام، خیرالامور (۷۹) اوساطها، به خیریت اوساط تصریح فرموده، شرف عدالت را بروجعی ابلغ بیان نموده.

چنانچه امام حجة الاسلام، در کتاب «احیاء العلوم» معنی این حدیث مجمل را مفصل کرده، و سر خیریت اوساط را در حیز بیان آورده، و گفته که به مقتضای آیه کریمه:

الا من اتى الله بقلب سليم^۱ سعادت جاودانی و کرامت آن جهانی موقوف بر آن است که در این عالم فانی، قلب انسانی از آثار اسکنی و عوارض آمال و امانی سالم ماند، و بر جاده استقامت قایم، و سلامت و استقامت او در آن است که به مستلذات فانیه و تمتعیات امکانیه، در هیچ وقت التفات ننماید. و از لباس تجرد و تفرد که پیش از تعلقات جسمانی، در جوار حضرت ربانی داشته برنیاید. پس اگر نفس انسانی به نخل مال و منال مبالغه نماید، خود را به آلائش عوارض دنیوی ملوث گرداند. و اگر به بذل و خرج اموال مشغول شود، نیز از صرافت اصلی دور ماند. چه بر هر تقدیر مال جهت توجه او خواهد بود. و تا آنکه مقتنیات فانی و سخرافات (۸۰) این جهانی را از نظر اعتبار نیندازد، و وجود و عدم آن را در چشم حقیقت بین یکسان نسازد، بر منهج سلامت استقامت نتواند ورزید. و چون از این دو وصف متقابل در عالم امکان خالی ماند، از دایره امکان بیرون است و خلقی که ابعاد از طرفین و اقرب به عدم و صغیر باشد، اختیار باید کرد. و به قدر امکان خود را از اوصاف اسکنی باید بر آورد. و آن حالت در مرتبه وسط است. که ماء فاطر را به برودت نسبت ندهند، و به حرارت نیز منسوب نکنند. و صاحب ملکه شجاعت را که به اعتدال غضبی متصف است، به عدم غضب منسوب نتوان کرد، و غضوب نیز نتوان شمرد. و در این مرتبه نفس انسانی را یک گونه تجردی از تعلقات جسمانی و تقیدات اسکنی دست می دهد. لمؤلفه عفی عنه :

هر کس که کند فضل عدالت حاصل
هرگز به کم و بیش نگردد مایل
مرآت ضمیر او مصفا گردد
ببند رخ مقصود در آئینه دل

اگر پای اعتدال در میان نمی بود موالید ثلاث، در آئینه وجود (۸۱) روی نمی نمود، چه تولد مرکبات عنصری از عناصر اربعه، مشروط به آن است که به امتزاجات معتدله، با واحد حقیقی مناسبت حاصل نماید. که اگر هر چهار عنصر در قوت و کیفیت، متساوی و متکالی نشود، سفینه اهدان در

چهار موج خطراتند.

و در حکمت مقرر شده که هر چند مزاج به اعتدال حقیقی اقرب باشد ، و به وحدت حقیقی اشبه و انسب ، صورتی یا نفسی که بر آن فایض شود اکمل و انضیل خواهد بود. و لهذا مزاج نوعی معادن ، که از اعتدال حقیقی دور تر است ، مبداء حفظ ترکیب تنها تواند شد. و مزاج نباتات که نسبت به آن ، به اعتدال حقیقی نزدیک تر است ، با حفظ ترکیب ، مبداء تغذیه و تنمیه و تولید مثل می گردد. و چون از این مرتبه ترقی کرده ، به اعتدال حیوانی می رسد ، با آثار سابقه ، منشاء حس و حرکت ارادی نیز می شود. و بعد از آنکه از این درجه بالاتر عروج کند ، و به اعتدال انسانی فایز گردد ، با جمیع آثار مذکوره ، مصدر آثار نطق و تمیز و توابع آن می گردد. و در افراد (۸۲) انسان نیز مزاجی که به اعتدال حقیقی قریب تر است ، کمالات او بیشتر ، تا آنکه به مرتبه نبوت رسد. و از آنجا به مرتبه ختم رسالت ، که مظهر جمیع کمالات یعنی مزاج سید کائنات. و بالاتر از این مرتبه ، مرتبه دیگر متصور نیست.

و سبب تعلق نفس به بدن ، همین نسبت شریفه است. و لهذا بعد از زوال اعتدال مزاجی ، نفس را به بدن تعلق نماند. و به مجرد رفع آن خود را از قید تعلقات جسمانی و ارهاند. و هر چیز که موجب اهتزاز و التذاذ نفس انسانی می گردد ، از این نسبت شریفه خالی نتواند بود. مثل حسن صورت ، که سبب آن تناسب اعضای اندام است. و فصاحت و بلاغت که علت آن توافق اجزای کلام ، و تطابق کلام به مقتضای مقام است. و علی هذا القیاس اشعار موزونه و صور حسنه و غیر ذالک. که تا به حلیه اعتدال محلی نشود ، نفس انسانی به ملاحظه آن از جانرود. و فی الحقیقه نفس ، عاشق همان یکی معنی است که با اختلاف اعتبار ، مختلف می گردد. و به صور متعدده ظهور می کند (۸۳). بیت :

به هر رنگی که خواهی جامه می پوش
که من آن جلوه قدمی شناسم

بالجمله عدالت و مساوات موجب نظام مختلفات و انتظام منتظرات است.

و چنانچه تأثیر نغایت بی مراعات نسبت مساوات صورت نگیرد. انتظام امور مختلفه بی رعایت عدالت تحقق نیذیرد. اگر صفت عدالت نباشد، نه اجرام فلکی را قیام ماند و نه اجسام عنصری را نظام. کما روی عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم. انه قال: بالعدل قامت السماوات والارض. گاهی این نسبت شریفه در جوهر باشد و گاه در عرض. لمؤلفه عفی عنه:

هر چیز که ثابت است در ملک وجود
باشد به توسط عدالت موجود
گر سیرت عدل از میان بر خیزد
موجود شود فانی و ثابت مفقود

و تحسین قوای^۱ عامله و تحصیل ملکات فاضله، نیز موقوف بر فضیلت عدالت است، چنانچه سابق اشاره به آن رفته. و نظام امور معیشت، و حصول اسباب فراغت، هم به این فضیلت منوط است (۸۴) و به حفظ مرتبه وحدت مربوط.

و غرض حکمت عملی وابسته به عدالتی است که در تکمیل قوای نفسانی و تحصیل موارد زندگی بکار آید. و به مراعات آن صلاح معاش و معاد روی نماید. و اگرچه بیان عدالت ثانی که موجب حسن معاشرت و معاملت، و مقتضی نظام امور معیشت است، به فن تدبیر منزل و سیاست مدن تعلق دارد. و ذکر این قسم و مباحث متعلقه به آن، در فن تهذیب اخلاق مناسب نیست. اما چون در کتب اخلاق در این مقام، احوال این قسم بر سبیل تطفل مذکور است. شمه ای از آن مرقوم می گردد، و چون شناختن حد وسط، که موقوف علیه عدالت است، از غایت دقت، بر باریک بینان روزگار، و موشکافان دقیق الانظار، متعذر و دشوار است. اگر در این دو امر، رعایت عدالت مطلوب باشد، و حفظ مرتبه وحدت مرغوب، به شریعت غرا و ملت بیضا رجوع باید نمود. که حافظ وحدت و حاکم به سویت (۸۵) جز قانون شریعت نتواند بود. چه منبع آثار وحدت، مقنن قوانین عدالت، حضرت حق و حاکم مطلق

۱- در اصل: قوی

۲- در اصل: متقنین

است ، جلت قدرته و عمت معدلته.

و سلف در بیان عدالت گفته اند ، که عدالت هیئتی نفسانی بود ، که از او صادر شود تمسک به ناموس الهی ، چه مقدر^۱ا مقادیر و معین اوضاع و اوساط ناموس الهی است. و صاحب عدالت را به هیچ نوع مضادت و مخالفت با ناموس حق نباشد. و همگی همت او به موافقت و متابعت شرع مصروف بود. و از ارسطو منقول است که هر کس به ناموس الهی متمسک باشد ، و در سلک سالکان این طریق منسلک ، به طبیعت مساوات عمل کند. و به محامد افعال و محاسن اعمال چنگ زند. چه امر ناموس الهی به خیر بود. و از جمیل علی الاطلاق جز جمیل صادر نشود. و چون عادل عاقل به نوامیس الهی و وصایای حضرت رسالت پناهی علیه الصلاة والسلام ، تمسک نماید. عدالت کلی را به وجه احسن کار فرماید. اولاً در ذات خود طریق اعتدال را مرعی داشته ، در تعدیل قوای نفسانی ، و تحصیل ملکات روحانی ، کمال سعی و تلاش به تقدیم رساند (۸۶) و سایر قوت ها را منقاد و مطیع قوت عاقله گرداند. تا قوای عامله بر یکدیگر غالب شده ، به دواعی مختلفه اصناف مضرات و اقسام هفوات نشوند. و به مطالب متفرقه و مآرب متشتته نفس را در ورطه حیرت نیفکنند. که این معنی موجب تفرقه بال و پریشانی حال و مال است. و ارسطاطالیم کسی را که به تجاذب قوا و کشمکش حرص و هوا گرفتار باشد ، به شخصی تشبیه کرده ، که او را به ریسان های مستحکم ، از دو جانب ، یا از جوانب مختلفه بکشند ، تا دو نیمه گردد ، یا پاره پاره شود. چه رشته تعلقات جسمانی کمندی است محکم ، و تجاذب قوای نفسانی بلایی است مبرم ، که نفس سرکش را به کشاکش سرمدی گرفتار سازد. و خرمن جمعیت را به بار تفرقه اندازد. لبعض من اصحاب :

دل صد پاره ام صد جا گرفتار است از غفلت

نمی دایم چه تعبیر است این خواب پریشان را

و ثانیاً در خارج ذات ملاحظه این نسبت شریفه نموده ، حسن معاملت و معاشرت با بنی نوع شعار خود نماید. و به تعدیل امور معیشت و تکمیل

۱- در اصل : مقدار

اهل و عشیرت گراید. و با سایر افراد (۸۷) حیوان که در رفع حوایج امکان ، انصار و اعوان اویند نیز شرط انصاف بجا آرد. و حق ابنای نوع و ابنای جنس خود را فرونگذارد. و به ضرورت معلوم کند که به مقتضای کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیت ، در دیوان روز حساب ، که دارالعدالت حضرت رب الارباب است ، یوم لا یملک نفس لنفس شیئاً ، و الامر یومئذ لله^۱ ، هرکس را از رعیت خود بپرسند. و حاصل چندین ساله مزرع دنیا را طلب کنند. محرران دفتر قضا و قدر و محاسبان کارخانه خیر و شر ، سیاهه نامه های اعمال به نظر آورده محصول فضول زندگانی را جویجو محسوب دارند. و افعال مردم را به میزان عدل و انصاف موازنه کرده ، تفاوت جمع و خرج اهل نقصان و اسراف را به قلم آرند. لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا احصیها ، و وجدوا ما عملوا حاضرآ^۲ جزای صغایر ، ارباب عصیان را شاق نماید ، و تحمل مکافات کبایر از قبیل تکلیف مالا یطاق. و رعایا عبارت از توابع و لواحق و جوارح و اعضاست که در کشت و کار زراعت آخرت ، و ریختن تخم سعادت دستیار و مددکارند. و در اطاعت اوامر و نواهی بی اختیار. (۸۸) و چون محاسبان دیوان یوم یقوم الحساب ، اعمال و افعال اهل ملل و نحل را ، که عالان معزول العمل اند محاسبه نمایند ، رعایای سم کشیده ، فوج فوج به دعوی برآیند. حیوانات عجم که بالفعل مجال دم زدن ندارند ، در آنجا به زبان فصیح دعوی های خود را در حیز بیان آرند. اعضای افراد انسانی که در این عالم بی زبان می نمایند ، در آن نشاء بند از زبان برداشته به گفتگو در آیند. دست و پا از اصابع ، افعال خیر و شر را به ده زبان تقریر کنند. و همچنین سایر اعضا گویا شده عاملان را به معرض قال و قیل افکنند. تا آنکه هر سرمو ، به خیر و شر نهانی اهل فساد ، علی رؤس الاشهاد ، شهادت دهد. و بر چیره دستی های ارباب جور و عناد ، انگشت اعتراض نهد. و چون رعیت کسی داد خواه باشد ، و حاصل عمر تباه ، طوق لعنت به گردنش اندازند. و در سیاه چاه شقاوتش محبوس سازند. و تا باقی محصول این عالم فانی سربراه نشود ، از قید پای حساب و لگدکوب محنت و عذاب نجات دست ندهد.

۱- الانفطار: ۲۰، ۱۹

۲- الکهف: ۴۹.

و شخصی که این معانی را به نظر عبرت در آورده ، بر خود و بر غیر خود ظلم روا ندارد ، و این معنی را وسیله دریافت (۸۹) سعادت جاودانی شمارد ، خلیفه اله و مرجع عموم خلق الله تواند بود. و اقسام عدالت را به طریق ابلغ استیفا تواند نمود.

و اقسام اولی آن در فعل ، از دو قسم مشهور ، که در افواه و السنه به حق الله و حق الناس مذکور است ، بیرون نیست . و چون حقوق الهی منظور نظر اعتبار شود ، به مقتضای آن تعدوا نعمة الله لا تحصوها^۱ ، در احاطه حدو حصر نیاید. و در بیان آن نفوس و عقول بشری را عجز و قصور روی نماید. نهای باری را نهایی نیست. و آلائی او را غایتی نه. لبعض من اصحابی :

توان به بیان ، نعمت حق را پرداخت
لا تحصوها را ، ورد زبان باید ساخت
هر کس که کند دعوی احصای حقش
دائم به یقین ، که حق او را نشناخت

سبحان الله این چه فضل و مرحمت است ، که در بد و خلقت جسمانی و نشو و نما و هیولانی ، که آفتاب عالمتاب رحمت الهی لوای ذره پروری برافراشت ، ذرات موجودات را بی سبق خدمت ، از خاک عدم برداشت ، و به افاضه نفوس و قوئ ، بی وضع منتی ، تخم سعادت در زمین استعداد افراد انسان کاشت. تا به چشم باصره مشاهده حسین نعمت های الوان (۹۰) کنند. و به گوش سامعه اصوات نغمات حزین شنوند ، دماغ شامه را از استشمام روابح خوش معطر نمایند. و کام ذایقه را به تلذذ طعموم گوارا شیرین گردانند. دست لامسه را به دعای تلاقی امور ملایم برافرازند. و زبان ناطقه را به شکر این نعمت ها گویا سازند. و به وسیله حواس باطنی نیز از ادراک معانی جزئیة بهره مند شوند. ظاهر و باطن را باهم موافق ساخته مستعد سعادت جاودانی گردند. و با آنکه بعد از افاضه این قسم نعم ، ارتکاب مناهی از بنی آدم می بیند ، اضافه انعام و مزید اکرام را که از احاطه عقول و افهام خارج است دریغ نمی دارد. و به محض لطف و احسان در تمهید اسباب معاش و معاد

خلاقی ، دقیقه ای مهمل و مختل نمی گذارد. لمؤلفه عفی عنه :
 لطف حق هر چند نعمت داد غافل تر شدیم
 آشنایی های او ما را از او بیگانه کرد

و سیرت عدالت اقتضای آن می نماید ، که بنده در ادای حقوق
 حضرت خالق ، و شکر نعمتهای سابق و لاحق ، به قدر طاقت مقصر نماند.
 و متابعت نوامیس الهی و اطاعت اوامر و نواهی را بر ذمه همت واجب دانند.
 چه موهبت و نعمت الهی از احاطه حد و حصر بیرون است (۹۱) و در ادراک
 آن خرد خورده دان به عجز و قصور مقرون. و باوجود تواتر آلاهی متکثره ،
 و تکاثر نعای متواتره ، خلاف قانون متابعت ، و کفران نعمت ، جوری است
 صریح و امری است قبیح ، که هر چند نعمت بیشتر باشد کفران آن شنیع تر بود.
 لمؤلفه عفی عنه :

چند آنکه نعمت بیشتر کفران نعمت زشت تر
 از کثرت نعمت چرا در شکر اندازی سپر

و اصناف خلایق در شکر حضرت خالق بر چهار طبقه اند ، طبقه اول :
 آن جماعت اند که به اقتدای قول صاحب شریعت ، و مقتضای حسن عقیدت ،
 افاضه نعمت ها را من عندالله شایسته و در ادای حقوق واجبی قدم همت بردارند.
 اما به جهت هواجی نفسانی ، و وساوس شیطانی ، در اکثر اوقات از وظایف
 بطاعات غافل باشند ، و در ادای عبادات کاهل. و این حال ، حال عوام مؤمنین ،
 و شعار مردم غفلت آیین است. لمؤلفه عفی عنه :

هر چند که دارند نگاهی با یار لیکن مانند غافل از صورت کار
 این دیده‌وران راست ز کوتاه نظری یک چشم به خواب و چشم دیگر بیدار
 و طبقه ثانی آن طایفه اند که به تقویه ایمان کامل ، انعام نعمت واصل
 را از حضرت حق دانند ، و از اطاعت اوامر (۹۲) و نواهی و عبادات آلهی
 به هیچ وجه غافل نمانند. لمؤلفه عفی عنه :

هستند این قوم محرم کعبه جان در راه طلب زدند دامن به میان
 دارند چو خاسه استقامت در راه بیرون نکشند سر ز خط فرمان
 و طبقه ثالث جمعی که از راه مشاهده و مکشفه همه را از حق بینند ،

و جز شکر او نگزینند. و این جاعت سرّاً و علانیة و جهراً و خفیه ، خود را به عبادت الهی وا گذاشتند. و چشم حقیقت بین را از اسباب ، و آثار عالم اسباب برداشته ، نظر این طایفه بر مشاهده تجلیات ذات و صفات مقصور است ، و وسایل و وسایط از دیده دور بین ایشان مستور^۱. لمؤلفه عفی عنه :

این طایفه در بحر فنا افتادند خوردند می وصل و ز پا افتادند بستند ز غیر چشم مانند حساب در بحر محیط ذات ، تا افتادند

و طبقه رابعه گروهی که رخت هستی را از ورطه فنا کشیده به ساحل بقا رسیده اند. و مضمون لا یشکر الله من لم یشکر الناس ، به گوش هوش شنیده ، جال حق در آیینة خلق دیده. و این جاعت در اثبات آثار ، که از لوازم این مقام عالمقدار است سعی مستوفی به انصرام رسانند. و حق الناس راعین حق الله دانسته ، در ادای حقوق ، به هیچ وجه مقصر نمانند. اگرچه در مراسم (۹۳) رعایات ، با جمیع خلق الله احتیاط تمام دارند، و از این وجه ظاهر بینان این طایفه را در عبادت معبود مقصر شمارند. اما از آنجا که منظور نظر ایشان در رعایت حقوق بنی نوع انسان ، شکر موهبت ایزدمنان است ، معاشرت آنها با خلائق عین عبادت خالق باشد. و حسن معاملت ایشان با سایر عباد الله ، با شکر موهبت حضرت اله ، معانق. صاحب این مقام حق سببیت اسباب ، و شکر عطیة رب الارباب را به وجه احسن بجا می آورد و از هر دو قسم عدالت به طریق ابلغ بهره برمی دارد. به خلاف شخصی که در مقام فنا مانده ، و حق مظهریت مقید را فراموش مطلق کرده اند. لمؤلفه عفی عنه :

این جمع به جمع و فرقی ره یافته اند

چون قطره به بحر و جوی بشتافته اند

پیوسته چو آفتاب از رفعت شانت

خود بر فلک اند و بر زمین تافته اند

و حکای متألّهین در بیان عبادت الهی گفتگوها کرده اند. و هر کدام این معنی را به طریقی در حیز بیان آورده اند. و باوجود ظهور آثار دین مبین ، که ناسخ نسخ قدیم ، و حاوی شرایع قویم است. در پی ذکر اقابیل ایشان

۱- دراصل : مسطور.

افتادن ، گاه کهنه به یاد دادن و چراغ در پیش آفتاب نهادن است. و اگر (۹۴) تفصیل طریق عبادت ، که رکن اعظم عدالت است ، مطلوب باشد ، در شناختن آن رجوع به احادیث نبوی و وصایای مصطفوی علیه الصلاة والسلام، باید کرد. که به مقتضای ادببنی روی فاحسن تأدیبی، آداب عبادت را آن مقرب حضرت عز و علا خود نیز ورزیده ، و کمان عبودیت را آن صاحب قاب قوسین او ادنی^۱ ، نیک کشیده. و ظاهر است که نفسی که از حضرت حق ، و مؤدب مطلق بلاواسطه مؤدب شده باشد، تعلیم او به کافه اناام ، و تأدیب او به عامه ذوی الافهام ، بر وجه احسن و طریق ابلغ خواهد بود. و بر عادل و عاقل و مؤمن صاحبدل ، واجب و لازم است ، که جوهر عقل را از مزاحمت اغراض نفسانی و متابعت اغراض جسمانی دور گذاشته ، و خود را در پیروی شرع شریف و تبعیت دین منیف باز داشته ، در رعایت این قسم عدالت نهایت جدوجهد به عمل آرد. که به مقتضای و ما خلقت الجن و الانس الایعبدون^۱ ، غایت ایجاد کاینات و تکوین مکونات طاعت و عبادت است. که افراد جن و انس به ادای صیام و صلوات و قضای وظایف عبادات ، به ذروه علم و معرفت ، که غایت الغایات خلقت است (۹۵) واصل گردند ، و در زمره مقربان حضرت صمدیت داخل. و لهذا عرفای کامل و اولیای واصل که دانای دقایق حکم ، و بینای رموز حدوث و قدم اند ، صدق عبودیت را از خدا به دعا طلبند ، و به قیام حقوق ربوبیت همت بندند. کما قل ابن العطا قدس سره ، فی بیان خصایص العارف : مطلب العارفین من الله الصدق فی العبودية ، و القيام بحقوق الربوبية. و از آنجا که حق نعم آلهی بر سایر حقوق سابق است ، قانون عدالت مقتضی آن است که ، ادای وظایف عبادت در غایت این قسم عدالت را ، بر قضای حق الناس مقدم سازند. و بعد از رعایت قسم اول مراعات قسم ثانی بپردازند. که اکمل منافع دینی و دنیوی به قسم ثانی تعلقی دارد. و افراد انسان را از فساد معاش و معاد برمی آرد. و اگرچه تمامی آلهی بسیار است ، و آلائی او بیشمار ، اما وسعت رحمت او از همه بیشتر است. و از کمال غنای ذاتی ، وجود و عدم عبادات عباد ، در نظر او برابر. رباعی :

داسان غنای عشق پاک آمد پاک
 ز سودگی نیاز ما مشتی خاک
 چون جلوه‌گر و نظارگر جمله خود ست
 گرما و تو در میان نباشیم چه پاک (۹۶)

به خلاف مردم که از مطالبه حقوق باز نمانند ، و در دنیا و آخرت از طلب حق واجبی روی نگردانند. و از این حیثیت رعایت قسم ثانی اهم باشد. و مراعات آن واجب متحتم. پس طالب فضیلت عدالت را لازم است که در هر دو قسم ، کمال احتیاط مرعی دارد. و به ادای حق خالق و مخلوق عدالت را کماحقه بجا آورد.

ارسطاطالیس عدالت را در فعل ، منقسم به سه قسم کرده : قسم اول عدالتی که در ادای حقوق واجب (الوجود) ، که بر ذمه انام واجب است به عمل باید آورد. و قسم دوم عدالتی که در معاملات و معاشرت با ابنای زمان و خویشان و آشنایان بکار باید برد. و قسم ثالث عدالتی که رعایت آن نسبت به اسلاف بنی نوع انسان ، مثل قضای دیون و انفاذ و صایای ایشان ، لازم باید شمرد. و بر ارباب عدالت مخفی نیست که دو قسم آخر از حق الناس بیرون نباشد. و اقسام اولی عدالت از دو قسم مشهور افزون نه. مراعات قسم اول در حیات ثانی و زندگی آن جهانی بکار آید. و به رعایت قسم ثانی نظام امور معیشت و سعادت دنیا و آخرت روی نماید. تقرب عبد به معبود کریم ، و ربط حادث به ذات قدیم ، به قسم اول وابسته است، و انتظام عالم (۹۷) و اختلاط بنی آدم به قسم ثانی باز پیوسته. و لهذا حکما گفته اند که عبارت دنیا به عدل مدنی است ، و خرابی آن به جور مدنی. چه نظام کارخانه دنیا و دوام این بنیاد بی بقا ، بی تمدن و تعاون افراد بشر و تحصیل اسباب معاش از یکدیگر مختص است. و تا ارباب معامله در تحصیل امور معیشت طریق عدالت را مرعی ندارند، وجود معاملات و رفع حاجات ایشان حاصل نیاید. و عبارت دنیا در اندک فرصتی به خرابی گراید. مثلاً چون صباغ از خباز طمع خبازی نماید، و خود را نسبت به او در عمل صباغی دریغ دارد ، خباز برای او خبازی نکند ، و به خیال خام نان او پخته نشود. و چون نان پزاز رنگرز خواهش صباغی داشته باشد ، و از صنعت نان پزی دل او خرا شد ، رنگرز تکلیف او را بر ندارد و رنگی

به روی کارش نیارد.

و هرگاه پای عدالت در میان آید، مشارکان مدینه دست از اعانت هم برندارند، و ابناى حبس خود را از جنس احتیاج برآرند. لمؤلفه عفی عنه :

گر ضابطه عدل نباشد به میان در عالم امکان نبود امن و امان
از رشته عدل بست صحاف قضا شیرازه اجزای پریشان جهان

و چون اعمال مردم در ضعف و شدت و قلت و کثرت، مخالف یکدیگر است و بعضی امور نسبت (۹۸) به بعضی دیگر بهتر و بیشتر، در تسویه این اشیاء متخالفه الاهیة، و تعدیل این امور متباینه الحقیقه، به امر وحدانی که معیار عیار هر دو طرف گردد، و به توسط آن دو امر غیر مساوی باهم برابر شود، احتیاج بود. و نظام احوال عالم، و تهیة اسباب عیش بنی آدم، بی وجود این قسم متوسطی روی نمی نمود. پس حضرت مالک الملک که ناظم حقیقی است درهم و دینار را در عرصه روزگار رواج داده، و در میزان عدالت منصفان معدلت شعار، سنگ عدلی نهاده که هرگاه دو شخص، چیزی به چیزی معاوضه نمایند، و این دو چیز باهم برابر نیایند، درهم و دینار را محک عیار ساخته، نقصان و زیادتى این دو امر باز شناسند. و بر طریق تعادل نظر انداخته، به توسط آن ناقص را مساوی زاید سازند. تا معاملات به آسانی فیصل یابد. و هیچکدام از اهل معامله، در دادوستد، روی نتابد. لمؤلفه عفی عنه :

در دادوستد تانکشد کار به جنگ
ز نهار مده درهم و دینار ز جنگ
این نقد گرانمایه، به میزان حساب
که سنگ ترازو شود و گه پاسنگ

و چون مطالب مردم مختلف است. بسیار باشد که شخصی از شخصی استدعای عملی کند. (۹۹) و خواهد که به امری مکافات او نماید. و این امر به کار آن شخص نیاید، پس وجوه اخذ و اعطا مفقود گردد، و طریق دادوستد مسدود. و هرگاه تلافی و تکلیفی او به دینار واقع شود، او نیز به توسط دینار، از پیش دیگری حاجت خود را برآرد. و در عملی که مطاوب اوست مضایقه رواندارد. و لهذا ارسطاطالیس گفته که دینار ناموسی است عادل. و در لفظ

او ناموس به معنی تدبیر و سیاست است. و از این جهت شریعت را ناموس الهی خوانند.

و چون اکثر انام که عبارت از کافه عوام است ، از فضیلت عدالت محرومند. و به جهت رسوخ ملکات ردیه به سمت جور موسوم ، ممکن بود که جمعی از اهل طغیان و فساد ، باوجود رعایت قانون مساوات و جبر نقصانات ، به معامله تن ندهند. و از حکم دینار که عادل است صامت قدم بیرون نهند. رأفت شامله و رحمت کامله الهی که ناظم نظام مملکت و ضامن امر معیشت است اقتضای آن نمود که منصفی ناطق ، و حاکمی محقق که به خطاب فاضل و عقل کامل موصوف باشد ، برای نظام عالم ، از میان بنی آدم ممتاز سازد. و یرتو مهابت او را در دل‌های خواص و عوام اندازد. تا اوامر حضرت پروردگار ، و احکام (. . ۱) درهم و دینار را در عرصه روزگار رایج کند. و اگر کسی از جاده انصاف انحراف ورزد، زنجیر عدالت به پای او افکند. و این عادل ناطق خلیفه زمان و پادشاه دوران است. که زمام امر مملکت در قبضه اقتدار اوست. و شمشیر سیاست در پنجه خنجر گداز او. و شایان مرتبه حکومت و سزاوار نفاذ امر معیشت ، شخصی است که به کمال فهم و درایت و غایت انصاف و عدالت موصوف بود ، و به تنفیذ احکام دین مختار ، و ترویج درهم و دینار معروف. و چون حافظ شرع و رایج دینار باشد ، اگر بر منابر خطبه اسلام را به نام او خوانند بجااست. و اگر درهم و دینار را به سکه او نامزد گردانند رواست.

الحمد لله که در این ایام خجسته فرجام ، نظام کار مملکت و نفاذ امر معیشت به وجود فایض الجود شاهنشاهی وابسته است ، که شرح اقسام فضیلت عدالت ، بیان احوال خیر مآل اوست. و بیان شرف صفت معدلت ، شرح شرافت ذات مجمع الکمال او. لمؤلفه عفی عنه :

شاهنشاهی که در عدالت طاق است
دردانش و داد شهره آفاق است
هر سطر زبانی است به وصفش گویا
آئینه حسن خلقش این اوراق است

(۱.۱) و بر عادل ناطق واجب است که ، امور غیر متناسبه را ، از اختلال اختلاف دور داشته ، مناسب هم مازد. و در نظام اسباب معیشت (به) تعدیل و تعادل امور معاش پردازد. و اگر یکی از دو امر زاید باشد و دیگری ناقص ، قدر تفاوت ۱۱ درمیان زاید و ناقص قسمت کند. و از قانون عدالت قدم بیرون نزنند. تا آنکه اختلافی در امور معیشت نماند. و دست جور مرزشته انتظام را نگسلانند.

و چون امور معاش ملحوظ نظر اعتبار شود ، از سه نوع خارج نتواند بود. اول مواهب و کرامات ، دوم معاملات و مقاضات ، سیم تادیبات و سیاسات. و آس امور معیشت و ناظم مملکت را در این هر سه نوع طریق عدالت مرعی باید داشت. و خود را بر رعایت قانون عدل و انصاف باید گماشت.

پس چون در قسم اول ، خواهد که عدالت را مرعی دارد ، باید که نسبت هر یکی از ارباب استحقاق ، بامال و موهبتی که در خورشان هر کدام باشد ، ملاحظه کند. و به میزان عقل بسنجد که نسبت زید منعم علیه ، به این مواهب و مکرمات ، مثل نسبت عمرو منعم علیه است ، به فلان مال و کرامات. و هچنان که عمرو قابل آن مال و کرامات است زید نیز لایق (۱.۲) این مکرمات و موهبت تواند بود. و اگر زیادت و نقصانی باشد تلافی آن باید فرمود. و در قسم ثانی نیز حال هر یکی از معوض و معوض عنه به چشم اعتبار باید دید. و رتبه هر کدام را به میزان عدالت باید سنجید ، تا در این معاوضه به هیچ طرفی ضرر نرسد ، و معامله بر قانون عدل و انصاف صورت گیرد. مثلاً چون بزاز در عوض جامه از نجار کرسی خواهد ، تا این دو امر را باهم موازنه نکنند ، معامله به منازعه انجامد. و معاوضه (به) معاوضه مبدل گردد. و طریق موازنه بر یکی از این دو وجه تواند بود. که نسبت جامه و کرسی به بزاز و نجار با نسبت کرسی و جامه به دینار ملاحظه کرده شود. که اگر نسبت بزاز به جامه مثل نسبت نجار به کرسی باشد ، یا نسبت جامه به زر نسبت زر به کرسی علی السویه بود ، معامله از قانون عدالت بیرون نرود.

و در قسم سیم ، یعنی تادیب و سیاست مردم ، طریق عدالت آن است ،

که هرگاه شخصی به شخصی ایدارساند، و خاطری را بی وجه برنجاند، رتبه ظالم را با رتبه مظلوم باید ستجید. اگر در مرتبه برابر باشند، به مقتضای جزاء میثقه سیئه مثلها، مودی را مثل ایدایی که مصدر آن شده تلافی باید کرد. و به قانون مکافات رتبه ایشان را به حد مساوات (۱۰۳) باید آورد. اگر در مرتبه اختلاف باشد، در خور خفت و اهانتی که به شأن مظلوم راه یافته، در کسر شأن ظلم باید کوشید. و هر چند شأن مظلوم فایق تر از ظالم، به سیاست و تأدیب لایق تر.

و عدالت هر سه قسم، از کتاب و سنت و احکام شریعت به تفصیل معلوم و مبین می گردد.

و از این مباحث معلوم شد که رعایت عدالت و حفظ مرتبه وحدت در میان خلق، بی سه چیز صورت نیندد. اول ناموس الهی، دوم حکم انسانی، سیوم دینار. و آنچه در کتاب اعجاز انتساب واقع شده، که: و انزلنا معهم الکتاب و المیزان ليقوم الناس بالقسط، و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس؟ اشارت به این معنی است.

ارسطاطاليس در کتاب سقوماجیا گفته که ناموس اکبر من عندالله تواند بود، و ناموس دوم از قبیل ناموس اکبر، و ناموس سیوم دینار. پس ناموس خدا مقتدای نوامیس باشد. و ناموس دوم که حاکم است تابع آن است. و ناموس سیوم که دینار است تابع ناموس دوم. و چون عادل حافظ تساوی است، جایر که مقابل آن است، میطل تساوی باشد.

و برمنوال سخن ارسطاطاليس، جایر سه نوع بود: اول جایر اعظم (۱۰۴) که ناموس الهی را، انقیاد نناید. و از اطاعت و انقیاد امر شریعت برآید، او را فاسق و کافر خوانند. دوم جایر اوسط، که حکم حاکم را مطاوعت نکند. و به دامن بغی و سرکشی چنگ زند، او را باغی و طاغی نامند. سیوم جایر اصغر، که از حکم دینار روی بتابد، و بی اثبات حتی در طلب زیادتی شتابد. او را خاین و سارق خوانند.

و از حکم مذکور منقول است که، عدالت نه جزوی است از فضیلت، بلکه همه فضیلت ها است. وجور که مقابل اوست نه جزوی است از رذیلت،

بلکه همه ردیلتهاست. و لیکن بعضی از انواع جور از بعضی ظاهر تر بود. مثلاً آنچه در بیع و شری و کفالات و مثل آن پیش اهل مدن ظاهر تر است، از دزدی ها و فجور و غیر آن، که به طریق خفیه واقع می شود.

و افلاطون گفت که، توسط فضیلت عدالت مانند توسط فضایل دیگر نیست، از جهت آن که هر دو طرف عدالت جور است، و هر دو طرف هیچ فضیلتی، یک ردیلت نباشد. و محقق طوسی این معنی را چنین بیان نموده که، جور هم طلب زیادت بود، و هم طلب نقصان. چه جایز در آنچه نافع بود خویش را زیادت طلبد و دیگران را نقصان. و در آنچه مضر بود خویش را نقصان طلبد (۱.۵) و دیگران را زیادت. و چون عدالت تساوی است، و دو طرف تساوی زیادت و نقصان، پس هر دو طرف عدالت جور است. پوشیده نیست، که در بیان اعداد فضایل اربع، برای هر یکی از فضایل اربع دو ضد قرار داده اند. و اعداد فضیلت عدالت را ظلم و انظلام نام نهاده. و محقق است که اثینیت ضد، منافی وحدت ضد است. و معهذا دلیلی که در این مقام برای تقریر و توضیح کلام حکیم مذکور است، در اثبات مدعا کافی نیست، و در بیان مطلب واقعی نه. چه از اینکه طلب زیادت منفعت و نقصان مضرت خود، و نقصان منفعت و زیادت مضرت غیر، جور باشد، لازم نیاید که عدالت جامعه را یک ضد بیش نبود. و بلکه این معنی به عدالت مصطلح، که ملکه ای است نفسانی و جامع فضایل روحانی مناسبتی ندارد. و آشنای معنی، این دلیل را از مدعا بیگانه محض می شمارد. و قطع نظر از اینکه این کلام به کلام سابق منافی است، و در اثبات مدعا غیر واقعی، عدالت متوسطه را ضد (ی) واحد قراردادن از عقل بیرون است، و اثبات این مطلب به کمال تعذر مقرون. چه عدالت جامعه که در مرتبه (۱.۴) وسط است از احاطه دو طرف خارج نتواند بود. و از مقابله ردیلت هیچ طرفی پهلوتهی نتواند نمود. والاوسط وسط نماند، و خود را از توسط هر طرف نشاند. مگر آنکه سوای عدالت مصطلح، امری دیگر، که از ثمرات این عدالت و متمات حسن معاملت باشد ارادت کنند. و کلام حکیم را برهان معنی معمول داشته، به توضیح و تقریر آن چنگ زنند. و از بیان

۱- حدوسط، میانه قرار گرفتن.

محقق طوسی چشم پوشیده، توجیه کلام حکیم (افلاطون) به طریق دیگر متصور است. چه می تواند بود که مراد حکیم عدالت مصطلح باشد. و اینکه ضد واحد (ی) برای او مقرر کرده، به جهت آن است که عدالت را هیئت بسیط که عارض اعتدالات ثلاثه باشد اعتبار کرده. و اعتدالات مذکور که محاط دو طرف افراط و تفریط اند، به منزله اجزای آن شمرده. و در این صورت ممکن است که ضد او نیز هیئتی موحد باشد، که از رذایل افراط و تفریط خارج بود. و چون ضد خود بر عارض ابغاض متشابه متنازع. والله اعلم.

و در این مقام بعضی از علای ذوی الافهام اعتراضی کرده اند و آن را چنین به تحریر آورده. که عدل امر اختیاری است، که عقلا آن را برای فضیلت (۱۰۷) و استحقاق محبت کسب کنند. و جور که ضد اوست، باید که آن نیز امری باشد اختیاری. که به جهت حصول رذیلت و استحقاق مذمت به آن چنگ زنند. و معلوم است که هیچ عاقل اختیار کسب رذیلت نکند. و خود را در ورطه استحقاق مذمت نیفتد. پس جور به این معنی اصلاً متحقق نشود، بلکه وجود او ممنوع بود. و حال آنکه جور امری است واقع، و در میان کافه انام شایع و ذایع. و جوابی که از این اعتراض داده اند، و گاهی که از این رشته سر در گم گشاده، این است که اکتساب سیات بی مشورت عقل سلیم است. و اقتنای حسنات به تدبیر ذهن مستقیم. بنا بر آن کاسب شر، ظالم باشد که درین امر با عقل مشورت نکرده. و با اقتدار کسب فضیلت، رذیلت را به دست آورده. و صاحب خیر عادل، که از اطاعت عقل بر نیامده، و کار بدی از او سر نزده. پس جور ممنوع نبوده.

ابوعلی مسکویه، از این اعتراض جوابی دیگر گفته. و خس و خاشاک شک و ریب را چنین رفته که: قوای بشری مختلف است، بعضی از آن تقاضای کسب فضایل کند، و بعضی اقتضای اقتنای رذایل. پس به حکم غلبه آن قوت که (۱۰۸) مقتضی رذایل باشد، آدمی از اطاعت قهرمان عقل بر آمده، کاری چند کند که هر که بپند بر او بخندد. و خود نیز آن را در غیر آن حال نپسندد. و راه بنی پیموده عریده چند نماید که چون از آن حالت به افاقه آید به ندامت و خجالت گراید. اما جمعی که از اطاعت عقل بیرون نباشند، از رذیلت جور

مصونند ، و به فضیلت عدل مقرون. و حاصل این جواب نیز به جواب اول آیل است ، و مآل هر دو به یکدیگر مایل. و محصل هر دو جواب آن است که ؛ مدار اعتراض بر لزوم امتناع جور است. و این معنی وقتی ثابت شود که عقل را در اختیار آن مدخلی بود. و چون اختیار این رذیلت از تدبیر عقل و رؤیت معزول است ، و به تزویر نفس و شیطان موصول ، جور با آنکه امر اختیاری است از دایره اسکان بیرون نیست.

و مخفی نماند که ایراد این بحث از قاعده حکمت دور ، و از دریافت معنی تضاد مهجور است. چه در کتب حکمت معنی ضدین را چنین مقرر کرده اند که دو امر وجودی باشند که از حیثیت واحد در یک محل جمع نشوند. و تعقل یکی مستلزم تعقل دیگری نباشد. و اختیار و عدم اختیار را کسی در مفهوم تضاد اعتبار (۱۰۹) نکرده. و غایت یک ضد را ضد غایت ضد دیگر لازم نشمرده. پس لازم نیست که هرگاه عدل امر اختیاری باشد جور هم امری باشد اختیاری. و بر تقدیر تسلیم می تواند بود که ؛ تحصیل عدل از برای فضیلت و استحقاق محمّدت باشد ، و کسب جور برای حصول لذت ، یا وصول منفعت. پس جور ممتنع نبود. و این لذت و منفعت می تواند بود که به عقیده جابر فضیلت باشد ، چنانچه حال جابر جاهل است ، و ممکن است که این هر دو غایت به اعتقاد او رذیلت بود ، چنانچه حال جابر عاقل است. که چون او را محبت لذتی به هم رسد ، با خواهش منفعتی پدید آید ، هر چند که آن را مذموم داند ، از تحصیل آن روی نگرداند. والله تعالی اعلم بحقیقة الحال و حقیقة الجواب و السئوال.

و بجای دیگر ، مشکل تر از بحث اول نیز کرده اند. و آن را چنین به تحریر آورده که ؛ تفضل با آنکه محمود است باید که مذموم باشد. چه عدالت رعایت مساوات است. و تفضل مراعات زیادت. و چنانچه نقصان از مرتبه مساوات و حالت توسط مذموم است ، زیادت از آن حالت و مزیت بر آن مرتبت ، نیز مذموم و ملوم است. (۱۱۰) پس لازم آید تفضل مذموم باشد و نه محمود. و این معنی خلاف مفروض است. و جواب داده اند که ؛ تفضل احتیاط در عدالت است ، تا از شائبه نقصان مصون باشد ، و از رایحه تفريط مأمون. احتیاط در فضایل گاهی به حسب نقصان باشد ، چنانکه در فضیلت عفت که وسط شره و خمود

شهوت است ، نقصان به احتیاط نزدیک تر است از زیادت ، تا از شرارت شره خلاص گردد. و از سرایت حرص نجات یابد. و گاهی به حسب زیادت ، چنانکه مذکور شد. و تفضل متصور نیست الا بعد از رعایت شرایط عدالت. و رعایت در این شرایط آن است که اول در مصارف استحقاق صرف مال کرده شود ، تا مستحق محروم نگردد. و بعد از آن زیادت به آن اضافه نموده آید ، تا معنی تفضل وجود گیرد. و رعایت احتیاط صورت پذیرد. پس تفضل از اقسام عدالت است. و متفضل عادل محتاط ، و خاصیت او آن است که در جمیع معاملات منفعت طرف را بیشتر از منفعت خود خواهد. و مضرت او را کمتر از مضرت خود. و تفضل متحقق نشود مگر وقتی که یک طرف معاملت متفضل باشد. و اگر کسی در میان دو کس قاضی باشد تفضل (۱۱۱) مذموم است. و رعایت یک طرف مایم. والله اعلم بالصواب.

باب دوم

در ترتیب اکتساب فضایل و حفظ صحت نفس. و این باب مشتمل است بر دو فصل.

فصل اول : در بیان ترتیب اکتساب فضایل و اجتناب از مراتب رذایل .
در علوم حکمی مبین و مبرهن است که : مبدا انواع حرکات که مقتضی اقسام کالات است ، یا طبیعت باشد ، چنانچه در حرکات نطفه در مراتب انتقالات و استحالات تا آنکه به مرتبه حیوانی رسد. یا صنعت ، چنانکه در حرکات خشب به توسط آلات و ادوات ، تا آنکه به پایه کمال تحتی فایز شود. و مبدا صنعت نیز طبیعت است ، که هم در وجود بر او مقدم است ، چنانچه این معنی بر همه اصحاب طبیعت پیدا و هویدا است. و هم در رتبت ، چه صدور حرکات طبیعی ، که مقتضی کمالی باشد ، به لطف و هبی الهی و تقدیر ربانی منوط است ، و ظهور حرکات صناعی که مستدعی فضیلتی بود ، به عنف کسبی بشری و تدبیر انسانی مربوط. و چون کمال هر چیز در تشبه به مبدا است ، و شرف هر شیء در تتبع منشأ ، کمال صنعت در آن است که حرکات (۱۱۲) او مشابه حرکات طبیعت شود. و تدبیر بشری موافق تقدیر الهی گردد. پس طبیعت به منزله مجتهد باشد و صنعت به مثابه مقلد. چنانکه بیضه های مرغان را چون در جایی که گرمی

آن شبیه حرارت سینه ماکیان باشد نگاه دارند، و شمه ای از مراعات تقلید طبیعت فرونگذارند، کمالی که از طبیعت متوقع است، از صناعت به فعل آید. و آن بر آوردن جوجه ها است از نهان خانه بیضه ها. و این صناعت در بعضی از بلاد هند بسیار شایع است. پس در تهذیب اخلاق و تحسین اوصاف که امری است صناعی، و فعلی اختراعی، اقتدا به طبیعت باید نمود. و در تربیت قوی و ترتیب این اشیاء از تبعیت طبیعت غافل نباید بود، تا ارادت با طبیعت موافقت نماید. و مطلب بوجه کمال حاصل آید.

اصحاب دانش و ارباب بینش که کتاب آفرینش را از بردارند چنین مقرر کرده اند که؛ در بد و فطرت و نشو و خلق بنی آدم، قوت شهوی پدید آید. چنانچه طفل به مجرد تولد، به غذا دهن گشاید. و به الهام بشیر غیبی به شیر میل نماید. و به حکم کریمه و هدیه النجدین^۱، پستان مادر را چنگ زند. بی آنکه عقلش به این راه هدایت کند. و هر چند به تقویت (۱۱۳) غذا قوت گیرد، این قوت نیز تقویت پذیرد. تا آنکه در طلب غذا گریه و ناله سرکند. و خود را در ورطه لجاج افکند. و بعد از آن قوت غضبی که مبداء دفع ضرر و منشاء رفع شر است، در مرآت و جودش پرتو اندازد. و او را در دفع موزیات دلیر سازد. و اگر در خود قوت مدافعت به استقلال احساس نکند، به دستیاری مردم، و پای مردی اب وام، چنگ زند. و بعد از استکمال این دو قوت، نوعی از کمال. قوت تمیز، که اثری از آثار نفس انسانی، و پرتوی از انوار لطیفه رحانی است، در او پیدا شود. و به امداد آن نیک را از بد ممتاز داند. و جمیل را از قبیح جدا گرداند. و اثر اول این قوت ظهور آثار حیا است. چنانچه معلول اول قوت اول، میل جذب غذا. و این قوت نیز روی در ترقی نهد. و حال قوای دیگر را یک گونه اصلاحی دهد. و چون این قوی او را به کمال شخصی حیوانی رسانند، به بقیه نوعش مایل گردانند. چه به تقویت (۱۱۵) انواع غذا و ظهور آثار نشو و نما، مواد حی در آلات بدنی جمع شود. و میل نکاح که مستلزم بقای نوع است درو به هم رسد. و به ملکه دفع بلا، و رد زحمت اعدا، که در ذات شخصی او متمکن شده، در حفظ نوع میل کند. و آثاری که به

سیاست و ریاست تعلق دارد از او سرزند. و در پاس حرمت شرع و حفظ ناموس اصل و فرع، تهاون اصلاً روا ندارد. و جدال و قتال را در این امور مستحسن شمارد. و چون به ارشاد قوت تمیز، در تصور جزئیات و تخیل هویات مهارت یابد، به عرصه تعقل کلیات و ادراک مہیات شتابد. و در این وقت از افراد نوع انسان شود. و از ابنای جنس حیوان ممتاز گردد. و مراتب تربیت طبیعت به اتمام رسد و نوبت تکمیل به صناعت افتد.

و اولی و انسب آن است، که طالبان تحصیل کمال، و سالکان مسالک استکمال، مراتب تدریج طبیعت را، در مراتب ایجاد منظور دارند. و به همان ترتیب در سلوک راه استکمال قدم گذارند. تا سعادت دارین روی نماید. و معنی و فضلنا هم علی کثیر ممن خلقتنا تفضیلاً بر ایشان صادق آید. پس ابتدا از تعدیل قوت شہوی کنند، و بعد از آن به تکمیل قوت غضبی متوجه شوند. و ختم بر تہذیب قوت تمیز نمایند. و اگر کسی از مساعدت بخت بلند، و معاضدت طالع ارجمند، در بدایت حال به قانون حکمت تربیت یافته باشد. (۱، ۶) و انوار کمال بر قوای او تافتہ، شکر این نعمت عظیم را بگذارد. و حق این موهبت جسم را بجا آرد. کہ به برکت این دولت، کسب کمال، او را به سهولت میسر است. و به دولت این عطیت دریافت سعادت بی زوال به آسانی متصور. و قوای او را احتیاج به تعدیل صناعت نیست. و ارادہ او را حاجت به تبعیت طبیعت نہ. و اگر برخلاف آن نشو و نما یافته باشد، چنانچہ حال اکثر مردم است، در تعدیل قوای به تدریجی کہ از طبیعت فرا گرفته باشد بکوشد. و از قاعدہ حکمت تعلیم طبیعت چشم نپوشد. چہ حکیم علی الاطلاق جمعی را کہ به تأیید ازلی تربیت کرده، و از کم عدم مہذب الاخلاق به وجود آورده، در تعدیل قوای ایشان ہمین ترتیب را مرعی داشته. و علم ایجاد و تعدیل را به یک مرتبہ بر افراشته. پس باید کہ به ہمین ترتیب قوای ثلاث را اصلاح نماید. و از پیروی حکمت الہی بر نتابد. ہر چند کہ سر آن ظاہر نبود، و لم آن معلوم نشود. و از صعوبت راہ تحصیل و دشواری طریق تکمیل اندیشہ نکند. و از راہ ناامیدی قوای خود را در ورطہ اہمال نیفکند. چہ به تدریج عادات

نَاصِحَةٌ (محمود ۴) و ازاله ملکات ناصعود ، ممکن است. بیت :

خاک از اثری زرشد و سنگ از نظری لعل
نومید ازین ره نتوان بود که زشتیم

و باید دانست که به غیر از نفوس قدسیه ، هیچکس کامل خلق نشده ، و فاضل به وجود نیامده. بلکه اصلاح (۱۱۷) حال و تحصیل کمال وابسته به کسب و اکتساب این عالم است. و ایجاد این عالم از کم عدم محض از برای تربیت بنی آدم. چنانچه این معنی از اول مقدمه کتاب معلوم است. و از منطوق کنت کنزاً عفیاً الی آخر الحدیث مفهوم. اما تفاوت در مراتب قابلیت و استعداد است. جمعی را که از روی خلقت استعداد تحصیل کمال بیشتر ، و مناسبت به مبادی عالیه افزونتر ، سلوک این راه آسانتر. و بر جمعی که استعداد کمتر دارند و این مناسبت ناقص تر، قطع این طریق دشوار تر. چنانچه در بعضی قابلیت کتابت بوجه اتم است ، و در بعضی بر وجه انتقص. و تا این صنعت در کمی به کمال نرسد و ملکه نشود ، او را کاتب بالفعل نگویند. بلکه این صنعت در او بالقوه باشد. و هرگاه صنعت کتابت به کمال رسد ، و ملکه شود او را کاتب بالفعل نامند ، و نسبت این صنعت به او دهند. و حال طالب فضیلت ، که آن هم صنعتی است ، چون صنعت کتابت ، نیز چنین است. که تا در کمی فضیلت به کمال نرسد و ملکه نشود ، او را به آن فضیلت نسبت ندهند. و بعد از ملکه (شدن) او را فاضل خوانند ، و از اهل فضیلت دانند. و اشبه صناعات به این صنعت صناعت طب است. چه صناعت طب به کمال جسمانی منوط است ، و این صناعت به سعادت نفسانی مربوط. و لهذا بعضی از حکما این صناعت را طب (۱۱۸) روحانی خوانند. و چنانچه طب جسمانی مشتمل بر دو جزو است ، یکی حفظ صحت و دیگر ازاله علت. همچنین این صناعت نیز دو جزو دارد یکی حفظ مراتب فضیلت و دیگر رفع اسباب ردیلت. و حفظ مراتب فضیلت در بعض اشخاص بر ازاله اسباب ردیلت موقوف نیست ، چون شعغمی که در بدو فطرت و نشو خلقت بر قانون حکمت تربیت یافته. (و) در بعضی موقوف بر رفع ردیلت، چون سایر مردم که طالب فضیلت باشند. پس بر طالب فضیلت لازم است که اگر به قانون حکمت تربیت یافته باشد ، در حفظ صحت و ملکه ساختن فضیلت

سعی کند. و بعد از آن که این قوا را محفوظ دارد، و محافظت آن را ملکه گرداند، از رعایت عدالت که جامع فضایل است غافل نماند. تا به کمال انسانی و خلافت ربانی قایل شود. و اگر در بدایت حال قوای او منحرف از اعتدال باشد، اول تعدیل قوی به ترتیبی که مذکور شد بر او واجب است. و بعد از آن حفظ اعتدال و ملکه ساختن آن.

و چون از تعدیل قوت شهوی، و تکمیل قوت غضبی فراغ یابد، به تکمیل قوت نظری متوجه شود. و شروع در تحصیل علوم نماید. و ابتدا از علمی کند که ذهن را از خطا مصون دارد، و فکر را از شایبه شک و وهم برآرد. و بعد از آن متوجه گردد به علمی که و هم با عقل در آن (۱۱۹) موافقت کند. و او را در خلالت نیفکند. و بر معرفت ذات و صفات حق و موجد مطلق، که فضایل افاضل پرتوی از انوار جمال اوست، و رذایل اراذل اثری از آثار جلال او، ختم کند.

و چون به این مقام رسد و از تهذیب این سه قوت فارغ گردد، رعایت قانون عدالت که مستجمع جمیع فضایل است نماید. و چون این فضیلت هم بدست آید به سعادت جاودانی که عبارت از خلافت ربانی است قایل گردد.

سعادت بر سه نوع است؛ سعادت نفسانی و سعادت بدنی و سعادت مدنی. سعادت نفسانی آن است که نفس را به کمال رساند. و آن به چند علم متعلق است. اول علم اخلاق، دوم علم منطق، سیوم علم ریاضی، چهارم علم طبیعی، پنجم علم الهی. متقدمین حکما گفته اند، که این علوم را به همین ترتیب که مذکور شد باید تحصیل نمود. و از ترتیب مقدمات سعادت غافل نباید بود. اما در این روزگار خجسته آثار، که چون قرآن مجید و فرقان حمید، کتابی از آسمان نازل شده و آفتابی از مشرق اقبال برآمده، و چون حضرت رسول معلمی، معانی آن را به زبان عربی بیان کرده، و عالمی را به راه آورده، و اکثر علوم به همین زبان تالیف یافته، و انوار آن، از مغرب تا مشرق تافته. لایق به حال هر متعلم آن است که بعد از تحصیل علم اخلاق به علوم عربیه، چون صرف و نحو (۱۲۰) و آنچه به آن ماند متوجه شود. و بعد از آن علوم دیگر، به ترتیبی که حکما گفته اند. و سعادت بدنی از علومی حاصل شود که به نظام ابدان تعلق

داشته باشد. چون علم طب و نجوم و آنچه به آن ماند، و سعادت مدنی از تحصیل علومى به هم رسد که به نظام حال کافه انام بر سبیل اجتناع تعلق گیرد. چون علم فقه و کلام و تائویل و حساب و استیفا و خط و انشا و شعر و معا و آنچه ماند.

فصل دوم : در حفظ صحت نفس انسانی و ابقای کمال روحانی. باید دانست که صحت نفس انسانی عبارت است از تحلی نفس به فضایل و تحلی او از ذایل. چنانچه این معنی از سیاق بیان ظاهر و سیاق تبیان متبادر است. و چون نفس به مرتبه ای فایز باشد، و از سایر بنی نوع متایز، بر صاحب فضیلت لازم است که تبقیه آن فضیلت را از اهم مطالب و اتم مآرب شمارد. و در نگاهداشت این صحت روحانی دقیقه ای فرونگذارد. و چنانکه در طب جسمانی حفظ صحت به استعمال ملایم مزاج است. در طب روحانی حفظ صحت موقوف بر آن است که به آنچه ملایم فضیلت باشد چنگ زند. و از آنچه مخالف باشد احتراز کند. و یکی از اسباب حفظ صحت آن است که با جمعی مخالطت و معاشرت نماید که به خوبی صفات موصوف باشند، و به نیکی ذات مشهور (۱۲۱) و معروف. و دیگر آنکه به مجلس^۱ اشرار در نیابد و از صحبت مردم بدکار احتراز نماید. در جملت انسان که آئینه صور ازلی است، و مرآت اشکال لم یزلی، استعداد خیر و شر مرکوز است. و قابلیت جمیع اشکال و صور مرموز. باهر کس که نشیند رنگ او گیرد. و باهر که صحبت دارد خوی او پذیرد.

ذات انسان که شبیه است به آئینه صاف
رو به هر کس که کند صورت او می گیرد

و از استماع حکایات اشرار نیز خود را باز دارد. و تجنب از اصغاه اخبار و آثار آنها لازم شمارد. چه هر که بر افسانه اشرار که دراز تراز قصه مار است گوش گذارد، تا دم مردن سر از خواب غفلت برندارد. دیگر آنکه به هزل و مطایبه طبیعت را آشنا نسازد. و مثال این امور اصلاً نپردازد. چه آدمی به علاقه تعلقات بدنی و زخرفات دنی مایل است. و به گفتگوهای لا طاهل خوشدل، به اندک جنبشی از جارود. و به کم تر تحریکی متزلزل شود. و در

۱- دراصل : بحس.

۲- دراصل : جلت ایشان.

این صفت نیز چون صفات دیگر افراط و تفریط و حد اعتدالی است. و اجتناب از حد افراطش که مجون و تمسخر است لازم داند. و احتراز از طرف تفریطش که عبوس و گرفتگی است شعار خود گرداند. و حد اعتدالش که به هشاش و بشاشت موصوف است، و به طلاق حسن معاشرت معروف، مستحسن است. و آن صفت رسول خدا و خلق صحابه کبار مصطفی بوده. و شیخ رئیس ابو علی سینا در «مقامات العارفين» گفته هش بیش بسام. دیگر آنکه (۱۲۲) استعمال افعال حمیده و اشتغال به اطوار پسندیده، شعار خود سازد. و هر روز به ادای وظایف اعمال پردازد، چه از قبیل نظریات و چه از قبیل عملیات. و در این باب به هیچ وجه اهل و اخلاف جایز نشمارد. در هیچ وقت قوای نفسانی را از ارتکاب آثار ستوده معطل نگذارد. که اگر نظر را به فکر حقایق و دریافت دقائق تکلیف ننماید، و زنگ تکاهل از مرآت ضمیر نزداید، در اندک فرصتی به بله و بلادت گراید. و اگر قوای عامله را به اکتساب اعمال صالحه متکلف نگرداند. و از راه کسل در اصدار آثار خیر مقصر ماند. در کم مدتی از صورت انسانیت منسلخ شده، خود را به درکم بهایم رساند. و چون نفس به محافظت این اوصاف کماهی پردازد، و به ممارست اعمال، این فضایل را معتاد سازد، به مقتضای العادة طبیعه خامسه، اوصاف مرضیه ذاتیه گردد. و فضایل کسبیه طبیعه شود. و هر چند کسی در فضل و کمال سرآمد اقران و امثال شود، باید که اصل خود را منظور داشته، و نظر بر اتحاد حقیقت انسانی گماشته، به بزرگی خود مغرور نشود. و شیوه خود بینی و خود داری شعار خود نکند. که این تکبر عین تذلل و این ترق عین تنزل است. و مدارج علوم غیبی و مناهج فضایل لاریبی را بی نهایت دانسته. در تحصیل آن چه بلیغ دریغ ندارد. و در طلب آن تکاهل و تکسل جایز نشمارد. و چنانچه از افلاطون پرسیده اند، که تعلیم تا چه وقت مستحسن است؟ گفت تا آن زمان که جهالت (۱۲۳) عیب است. و تهاون در معاودت امور حاصله نیستند، و رشته محکم محافظت برپای این وحوش گریزها، و بر بال این طیور سر در هوا بیند. چه عام به مقتضای العلوم وحشیه، و بی تقید تکرار، در اندک فرصتی به انتقال گراید. و بی توسط تذکار، در کم مدتی فرار نماید. و بعد از آنکه به محنت بسیار و مشقت بیشمار، علمی را به

دست آورده، و در تحصیل آن تحمل مشاق و محن کرده باشد، به جهت شغل دنیا، این جواهری بهار از دست دادن، و از خزانه خیال بر طاق نسیان نهادن، داغ تأسف بر جگر سوختن، و آتش تلف در سینه فروختن است. و از سالکان مسالک رشاد، و قاطعان طرق صلاح معاش و معاد، بعید است که از طالبان دنیا کمتر باشند، چه این جماعت بعد از تحصیل مطالب دنیوی، با آنکه این مزخرفات در معرض زوال است، در تبقیه آن می کوشند. و از نگاهداشت متاعی که گذشتی است چشم نمی پوشند. لمؤلفه عفی عنه :

ترک دنیا را زیان دانند اهل روزگار

و ای بر حال زیانکاری که حفظ دین نکرد

و کدام تاوان و خسران برابری با آن تواند نمود. که امری را که سبب حصول رضای خالق، و قبول خلاق باشد، به چیزی تبدیل دهد که او را ملعون دارین و مغبون نشانین گرداند. و حضرت رسول علیه الصلاة والسلام می فرمایند: الدنيا ملعونة و ملعون ما فيها، اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين^۱. و از فضیل عیاض رضی الله عنه منقول است که (۱۲۴) گفت: اگر دنیا از زر بودی و فانی، و آخرت از سفال بودی و باقی، واجب بودی بر عاقل که سفال باقی را دوست تر داشتی از زرفانی. فکیف که، سفال فانی دنیاست، و زرباقی عقبی.

پوشیده نماند که دنیا علی الاطلاق مذموم نیست، چه ظهور بعضی آثار فضایل، چون سخاوت موقوف بر آن است. بلکه در آن نیز حد اعتدال است که آن فضیلت است، و دو طرف افراط و تفریط آن ردیلت. چه طرف افراطش که کثرت مال و ازدیاد جاء و جلال است، سبب تکبر و تمبر است. و در مذمت متکبر در قرآن مجید وارد است: لیطیع الله علی کل قلب متکبر جبار^۲، و در موضع دیگر مذکور است: و خاب کل جبار عنید^۳. و جانب تفریطش قلت بضاعت و عدم استطاعت که باعث فقر و مسکنت است. و از آن استعاذه در ادعیه نبویه و اذکار مصطفویه واقع است. چنانکه فرمود: اللهم انی اعوذ بک من الکفر و الفقر. الی آخر الحدیث. و به این معنی احادیث بسیار است. و حد

۱- البقرة: ۱۶۹. ۲- الغافر: ۳۵. ۳- ابراهیم: ۱۵.

اعتدال در آن است که قناعت به قدر حاجت نموده ، به مقتضای قلیلها کثیر و کثیرها قلیل، به اندکی از آن ساخته، شکر نعمت را منظور نظر دارند. و بسیار آن را به چشم اعتبار در نیارند. شعر :

رضا به داده بده و ز جبین گره بگشای
که بر من و تو ، در اختیار نگشاده است

همت خود را (۱۲۵) برکسب حلال مقصور داشته در طلب مستلذات جسمانی جان نکند ، و از راه زیاده طلبی خود را در ورطه هلاک نیفکند. بیت :

صندوق به تابوت نخواهد گنجید
آچه باخود نتوان برد ز خود دورکنیم

و آرزوها را در دل شکستن ، و در آمال را بر روی خود بستن ، از دام بلا جستن و از کمند محنت رستن است. شعر :

هر آرزو که نشکنی امروز در چکر
فردا که این قفس شکند، بال و پر شود

و ارسطو طالبی گفته کسی را که دسترس برکفاف معیشت باشد ، نشاید که به ناخن زیاده طلبی دل خود را خراشد. چه زیادت را نهایی نیست ، و مزیت آن را غایتی نه.

دیگر آنکه هیجان قوت شهوت و غضب را به طبیعت سلیمه واگذارد. و در انبعاث این امور تکلف و تعهد را روا ندارد. چه طبیعت به مقتضای سلامت مقتضای حال را به تقدیم رساند. و جمیع حاجات را بروفق مصلحت روا گرداند. و به تذکر لذتی که وقتی از اوقات دست داده ، و تصور غضبی که به ارتکاب آن تاج رعونت بر سر نهاده باشد ، اصلاً نپردازد. و وجود ذهنی این دو صفت ذمیمه را علت انصاف خارجی نسازد. لمؤلفه غنی عنه :

چون عدو بگریخت از پیش تو فریادش مکن
تا نشینی ایمن از ایزدای او یادش مکن

و اگر احیاناً طبیعت به مقتضای بشریت از پرده سلامت بر آید، و به تعدیل قوای عامله وفا ننماید (۱۲۶) از عقل سلیم و ذهن مستقیم استمداد باید کرد

تا از استیلاى شهوت و غضب نجات دست دهد. و اگر این دو قوت که دو دشمن جانی و دودزد نهانند، به اشاره شحنة عقل راه اعتدال پیش نگیرند، و حکم واجب الاتباع او را نپذیرند، تنبیهی وافروتهمدی (تمهیدی) مؤثر باید بعمل آورد. و وقتی که در نفس، شهوت بی وقت به اکل و شرب احساس کند، به دوام صیام و امساک شراب و طعام او را زجر نماید. چنانچه از مسند نشین محفل عالیمقامی، سلطان بایزید بسطامی منقول است که گفت، روزی در نفس میل شرب شراب ملاحظه نمودم، چهل سال به امتناع آن ریاضتش فرمودم. و اگر غضبی در خود ملاحظه کند، به تحمل مشاق کسر سورت غضب نماید. تا از آن فعل بیجا و عمل بد نما باز آید. و بالجمله در رفع آن به هر وجه که ممکن باشد باید کوشید، و در زمرة کاظمین الغیظ و العافین عن الناس^۱ داخل گردید. از پرده گشای حقایق خفی و جلی، امیر المؤمنین حسین بن علی منقول است، که روزی غلامی کاسه آتش گرم بر سروروی آن حضرت ریخته، و از این عمل بدخاک مذلت بر سر خود بیخته. امیر المؤمنین نگاه گرمی به جانب او کرد، و بر زبان غلام جاری شد: کاظمین الغیظ و العافین عن الناس. آن حضرت از تقصیر ریختن آتش در گذشته، خشم را فرو خورده، و به زبان آورد که گناه ترا (۱۲۷) بخشیدم. باز غلام گفت: و الله یحب المحسنین^۲. فرمود ترا در راه خدا آزاد کردم. و به آزادی تو، دل غمزده ترا شاد نمودم. و از مواعظ رب کریم در صحیفه ابراهیم علی نبینا (وآله) و علیه السلام مذکور است که: ای فرزند آدم، ای برگزیده عالم، در وقت اشتعال آتش غضب و التهاب این لپ، مرا به یاد آر و خود را از غضب باز دار، تا من نیز در وقت غضب ترا یاد کنم. و از سر غضب بر خیزم، و آب باران رحمت بر فرق تو ریزم.

و اگر حافظ صحت، کسلی بیوقت در خود احساس کند. نفس را به تحمل افعال مباحه و تکلیف افعال فاضله، که موجب مزید تعب و مشقت، و زیادت

۱- آل عمران: ۱۳۴.

۲- البقرة: ۱۹۵.

رج و محنت گردد ، مکلف گرداند ، تا در ادای وظایف اعمال هیچ وقت مقصر نماند. و باید که همیشه در تفحص و تمیسن احوال خود بوده ، و دیده عیب بین را بر ذمایم اعمال و قیایح اعمال خود گشوده. هرگاه نفس شوم را به ردیلتی موسوم یابد ، قلع و قمع آن نموده ، به استحکام میانی بضایل شتابد. و هرگاه به حایه فضیلتی محلی بیند به تکرار آن حظ و خالشن افزوده ، از ملکه نمودن آن غافل نشیند. صفایر ذمایم را حقیر نشارد. و در معالجه این رج باریک غفلت جایز ندارد. که مبادا به مرور ایام این صفایر کبایر شود ، و نفس در مقاومت آن عاجز آید. رباعی :

دانی که چه گفت زال بار سم گرد دشمن نتوان حقیر و بیچاره شمرد
دیدم که بسی آب ز سرچشمه خرد چون بیشتر آمد شتر و بار برد
و پیوسته از نفس اماره در حساب بوده ، سر رشته محاسبه اوقات را از دست ندهد. و طریق دوام آگاهی پیموده (۱۳۸) قدم در وادی غفلت نهد. و حتی الامکان مخالفت نفس را واجب داند ، و عنان توجه از جهاد اکبر نگرداند. چه متابعت نفس موجب ضلالت ابدی است. و مطاوعت او سرمایه شقاوت سرمدی. تعوذ بالله من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا. و اگر از راه کور باطنی معایب نفس بر او پوشیده ماند ، و از عدم اطلاع علاج آن را نداند ، باید که باری عاقل ، و دوست یکدل به هم رساند ، که به عیب جوی او پردازد. و او را بر معایب او مطاع سازد. قطعه :

دوست آن است که معایب دوست همچو آینه روبرو گوید
نه که چون شانه با هزار زبان بن سر رفته مو به مو گوید
و این سیرت در کسی صورت گیرد ، و این صفت در کسی تحقق پذیرد ، که از دوست جز دوست نجوید ، با محب خود جز حرف محبت نگوید ، چنانکه بزرگان فرموده اند. و این معنی را بر زبان الهام بیان ، ادا نموده : خیر من تصحب من یطلبک لک ، لا لشیء یعود منک الیه. و این یار صادق و دوست موافق ، هر چند در اخفای عیب او بکوشد ، و خواهد که از او ، این معنی را بیوشد ، باید که از سر سوال بگذارد. و در انجاش این مطلب العاج تمام بگذرد.

۱- دراصل : بگذرد.

برد. و بعد از آنکه به معاونت آن یار ، و مؤانست آن دوست وفادار ، برمعایب خود مطلع شود ، و ذمایم اوصاف را به گوش گناهکار خود بشنود ، از اصلاح خود روی نتابد. و با خاطر خرم^۱ و دل بی غم به ازاله آن بشتابد. و از این سخن قبض خاطر اظهار نکند (۱۲۹) و از سردگی چین برجین نزنند. بلکه به خوی خوش ، و گفتگوی دلکش با او پیش آید. و شکر احسان او همه وقت التزام نماید. لبعض من اصحابی :

چون نگینی که به کندن شود از رگ خالی

کرد از عیب مرا سرزنش یاران پاک

و اگر معایب خود را از دوستان معلوم نسازد ، گوش حقیقت نیوش را بر بدگویی دشمنان اندازد. که شیوه معاندان بدگو، و پیشه مخالفان عیب جو ، اظهار ذمایم و افشای جرایم است. لمؤلفه عفی عنه :

آن دشمنی که عیب ترا پوشت کنده گفت

زان دوست خوشتر است که مدحت به خنده گفت

باب سیوم

در معالجه امراض نفسانی ، و مدافعه علل روحانی. و در او چند فصل است.

- **فصل اول :** در بیان انواع امراض و اسباب و علامات و طریق معالجات آن ، بوجه کلی. برصاف ضمیران صاحب بصیرت ، و دیده وران پاک طینت ، که از مرآت ضمیر زنگ رذایل زدوده اند، و این آینه صفا را مظهر حسن خلق نموده ، پوشیده نخواهد بود که : نفوس افراد انسان در صحت و مرض ، حال ابدان ایشان دارد. چنانچه عوارض جسمانی به جهت عدم اعتدال مزاج ابدانی حادث می گردد. امراض نفسانی نیز از عدم اعتدال مزاج روحانی به هم می رسد. و بنابر قول حکمای کامل عیار ، و طبای تجربه کار ، حفظ صحت به مثل صورت گیرد ، و دفع علت به ضد تحقق پذیرد. و در ازاله این امراض ، دانستن امراض و اسباب و علامتاتش ، و شناختن طریق معالجاتش ضرور است (۱۳۰) و بی دریافت این امور ، مدافعه امراض از قیاس و کیاست به غایت دور.

۱- دراصل : خروم.

باید دانست که صحت مزاج روحانی آن است که ، نفس به فضایل موصوف بود و عنان اختیارش برکسب خیر معطوف. و اگر از جاده اعتدال قدم بیرون کشیده ، و از قانون عدالت انحراف و رزیده ، همت را بر اکتساب شر گمارد ، هر آینه به رذیلتی متصف گردد ، و مرض او آن رذیلت باشد. و مفصل این مجمل آن است که قوای نفسانی که آلت کمال روحانی است ، در چهار قسم منحصر است : قوت نظری و قوت عملی و قوت دفع مضرت و قوت جلب منفعت. و تحصیل سعادت جاودانی موقوف بر آن است که در طریق اعتدال سلوک نماید. و صحت نفسانی وابسته به آنکه از حد فضیلت برنیاید، و اگر از جاده فضیلت (انحراف) ورزند، به انحراف هر یکی مرضی در نفس حادث می گردد. و این انحراف به کمیت قوت متعلق خواهد بود. و یا به کیفیت قوت. چه فضیلت هر قوی آن است که در موضوعات خود بروفق اعتدال تصرف نماید. چون به مقتضای فضیلت عمل کرده نشود ، به اهلال هر قیدی از حد و حقیقت فضیلت ، انحراف در قوت خواهد روی نمود. پس اگر در موضع خود عمل نکند، خللی و فسادی در کیفیت قوت به هم رسد. و آن خلل و فساد مرض آن قوت باشد. و این مرض را ردأت خوانند. و اگر عدل او در موضع خود باشد ، لیکن در تصرف موضوعات طریق اعتدال را مرعی ندارند ، به حسب کمیت در قوت خللی حادث گردد. و نفس به جانب افراط یا تفریط مایل شود. و به هر طرفی که عدول نماید ، به رذیلتی که در آن طرف است اتمصاف (۱۳۱) یابد. و آن رذیلت مرض اوست. و چون این رذایل در شرح اضداد فضایل به تفصیل مذکور شد ، در این مقام احتیاج به ذکر آن نیست.

و فرق در این دو انحراف آن است که ، انحراف کمیت به قلت صدور اثر نسبت به آنچه باید ، و کثرت ظهور عمل نظر به آنچه شاید ، متعلق است. و انحراف کیفیت به فساد مزاج قوت و خلاف مقتضای فطرت راجع می گردد. و زیاده و نقصان عمل را در آن دخیلی نیست. چه ردأت قوت نظری آن است که ، به علومی که مفید یقین و مشر کمال نفس نباشد میل نماید. و از تحصیل معارف یقینی که مقتضای عقل و نظر است اعراض کند. چنانچه نفس به علم

خلاف و جدال که مقید^۱ یقین و منتج کمال نباشد مایل گردد. و ردأت قوت عملی آنکه نفس به اعمال فاسده و افعال بی فایده، که از مقتضای رؤیت و تمیز دور باشد. و به مؤدای خبط و جنون مشهور حکم نماید. و قوای ثلاثه را که آلات فعل اویند به عمل^۲ های ناشایسته امر فرماید. چنانکه نظر را به تحصیل علوم غیر بقیه^۳ مایل کند. و قوت غضبی را به خشم جادات و بهایم تحریک دهد. و قوت شهوی را به گل خوردن و مثل آن راغب گرداند. و ردأت قوت شهوی آن است که در نفس شهوقی به امور فاسده حادث گردد. چون اشتیهای گل خوردن و میل به مقاربت ذکور کردن، و ردأت قوت غضبی شوق نفس است به انتقامات بیجا و خشونت‌های بدناما. چون غضب کردن بر جماد و حیوان، و خشم گرفتن بر مجانین و صبیان.

و این معنی از افراط و تفریط عمل ممتاز و مستثنی است. پس در بیان اضداد (۱۳۲) فضایل ذکر این ردزیت لازم و واجب است. و حصر اجناس ردزایل، در ردزایل ثمانیه نامناسب. چه در این صورت سه قسم ردزیت به هر فضیلتی مقابل خواهد بود، و به ردزایل ثمان که مقابل فضایل اربع اند، چهار ردزیت دیگر باید افزود. و محقق طوسی و مدقق دوانی در بیان اضداد فضایل، این چهار ردزیت را نیاورده‌اند. و اجناس ردزایل را در ردزایل اطراف منحصر کرده. و چون در بیان امراض نفس که عبارت از ردزایل است، معلوم شد که اجناس امراض بسیط از دوازده قسم متجاوز نیست. از ترکیب بعضی از این امراض با بعض دیگر، امراض کثیره متولد گردد، و مرجع همه این اجناس است.

و سبب هر مرضی از این امراض دو قسم است، یکی نفسانی که اعتیاد نفس به اعمال قبیحه و افعال شنیعه، سبب انحراف از حد اعتدال شود. و موجب فساد و اختلال گردد. و دیگر جسمانی که علت رفع اعتدال مزاج روحانی، آلام و امراض جسمانی باشد. چه میان نفس و بدن و این دو یار جانی هکدل و یکتن علاقه‌ای است محکم، و رابطه‌ای مستحکم، که تندرستی نفس به درستی تن وابسته است. و سبک روحی جسم به سبکی روح باز پیوسته.

۱- مقید؟

۲- دراصل: علم.

۳- بقینه؟

مرض این در آن ساری است ، و الم آن بر این طاری. و علامات این امراض ظهور آثار نامناسب ، و بروز اطوار ناملایم است. و طریق معالجه آن است که اگر علت روحانی و مرض نفسانی از جهت سقم تن و فساد بدن حادث شود، به طب جسمانی و معالجات ابدانی رجوع باید کرد. و آنچه در دفع این مرض (۱۳۳) بکار آید به وجه احسن به عمل باید آورد. و اگر این مرض بی مداخلت امراض جسمانی به ظهور آمده ، به طب روحانی ، که عبارت از علم اخلاق است ، نظر کردن لازم است ، و مزاج را از معابر معالجات روحانی به اصلاح آوردن متحتم.

و همچنان که اطبای جسمانی در ازاله امراض ابدان معالجات کلی را چهار صنف قرار داده اند. حکمای طب روحانی نیز معالجه علل نفسانی را چهار قسم ساخته اند. و در استعمال معالجات به قوت و ضعف مرض نظر باید انداخت. و به علاجی که مناسب آن مرض باشد باید پرداخت. و اگر این مرض سریع الزوال بود ، به استعمال قسم اول که به مثابه غذا است ، معالجه باید کرد. که تا ازاله مرض به غذا ممکن باشد ، استعمال دوا و معالجات دیگر از حکمت دور است. و طریق استعمال این نوع معالجه آن است که ، اول قبح رذیلتی که ازاله آن مطلوب است به نظر باید آورد. و مقاسدی که در امور معاش و معاد از آن روی نماید ، یک یک باید شمرد. و قبايح آن را جزم به تحیل آورده ، به اراده عقلی از آن اجتناب باید کرد. که شاید بعد از ملاحظه معایب رگ غیرت به حرکت آید ، و قوت دفع به مدافعه آن رذیلت توجه نماید. و چون به این ، دفع این مرض صورت نیندد ، به ممارست اخلاق جمیل و مداومت افعال حمیده بوجه افضل و طریق اجمل باید کوشید. که عمل صالح به منزله غذای صالح است و فکر نافع به مثابه شراب ذایع. و اگر این قسم معالجه کفایت نکند خود را (۱۳۴) بر توبیخ و تشنیه نفس اماره قولا و فعلا و فکرآ باید گماشت. و به جهت اکتساب رذیلت او را همیشه مطعون باید داشت. و چون نفس به ملامت و مذمت ، از ملازمه رذیلت باز نیاید ، ماده آن مرض را ملاحظه نماید ، که اگر مبداء آن قوت شهوی باشد قوت غضبی را با او باید در انداخت. و اگر منشأ آن قوت غضبی بود به استعمال

قوت شهوی به دفع آن باید پرداخت. که غلبه یک قوت، قوت دیگر را مغلوب سازد. و از ارتکاب افعال قبیحه دور اندازد. و چون هر دو قوت متکاف شوند، قوت ناطقه از عمل تمیز باز نماند، و احکام را به مقتضای عقل و رؤیت جاری گردانند. و این صنف علاج به مثابه معالجه دوائی است. و اگر از غایت رسوخ رذیلت این قسم معالجه هم (۱۳۵) در ازاله مرض مفید نیفتد. به استعمال اسباب رذیلتی که ضد این رذیلت است، و حکم علاج سمی دارد، باید کوشید. و برای رد اخلاق رذیه، این زهر اب را که فی الحقیقه آب حیات است باید نوشید. بیت:

زیان است دادن به رنجور قند چو داروی تلخش بود سودمند

و چون این مرض روی به انحطاط نهد، و به حد فضیلت نزدیک رسد از ارتکاب این نوع معالجه احتراز باید کرد. که مبادا مزاج به طرف دیگر منحرف شود. و به رذیلت دیگر متصف گردد. و اگر باوجود این همه اهتمام به اصلاح نیاید، التزام ریاضات شاق، و ارتکاب عقوبات مالا یتطاق، واجب باید شمرد. و نفس سرکش را به عنف و زجر در انقیاد قوت عاقله باید آورد. که تا اسب بدجلو را از گاه و دانه باز ندارند و به تحمیل بارهای گران قوت او را در معرض زوال نیارند، به هیچ وجه اصلاح نیابد، و به جاده مستقیم نشتابد. و این صنف علاج به منزله معالجه کی و قطع است.

اگرچه امراض هر یکی از این قوای اربع بسیار است. اما مرضی چند از امراض مهلکه که باعث هلاک روحانی، و موجب موت قلب انسانی است، به افساد معاش و معاد، و اعداد اسباب فساد اقرب است، و نسبت به سایر امراض اعسر و اصعب. و در این مقام بیان این امراض و طریق معالجات آن بر سبیل اجمال مناسب می نماید.

فصل ۲: در بیان امراض قوت تمیز که (۱۳۶) به قوت نظری و قوت عملی^۲ منشعب می گردد. تباه ترین امراض قوت نظری سه مرض است، که هر کدام از جهات متخالفه عارض می شود: اول حیرت، که از قبیل افراط است. دوم جهل بسیط، که از جهت تفریط است. سیم جهل مرکب، که از

۱- دراصل: چوداری.

۲- در اصل: علمی.

ردائت کیفیت امت.

حیرت : آن است که نفس در مباحث مشکل و غوامض مسایل، به سبب تعارض دلایل، از احقاق حق و ابطال (باطل) عاجز آید، و نیک و بد را از هم تمیز ننماید. و این علت چون به جهت تعارض و تناقض ادله متعدده عارض می گردد. صاحب این مرض را باید که تذکر این قضیه نماید که، ارتفاع و اجتماع نقیضین در یک حال محال است. و چون این قضیه بدیهه را ملکه سازد. در موقف حیرت به بطلان طرفی و (صدق) طرفی به طریق جزم حلم^۱ کند. و بعد از ادراک این معنی، قواعد منطقی را به نظر آورده، و در رعایت این قوانین کمال احتیاط بکار برده، بر موضع خطا و منشاء غلط وقوف باید یافت، و در منهج قویم و مسلک مستقیم به دریافت مقاصد باید شتافت.

جهل بسیط : آنکه صفحه خاطر از نقوش علمیه معرا باشد. و مرآت ضمیر از صور معانی مبرا. و نفس در شأن خود اعتقاد علم نکند. و باوجود نادانی لاف دانایی نزند. و در بدو فطرت انسانی و نشو و خلق پیکر هیولانی، که روح مجرد از مقام مبادی (۱۳۷) عالیّه نزول کرده، و در شهر غربت به ظلوم و جهول نام بر آورده، از این جهل فطری و نقصان خلقی او را گریزی نیست. و به مقتضای الغریب اعمی، نفس بشری را در طریان این غفلت تقصیری نه. و در این مرتبه این ردیلت موجب مذمت و مقتضی تغیر و ملامت صاحب خود نشود. بلکه تعلم علوم و تحصیل آداب و رسوم به آن وابسته است. چه اگر صاحب این ردیلت به حلیه علم و فضل متعلی بودی، یا باوجود جهل به علم خود اعتقاد نمودی، طلب علم را تحصیل حاصل دانسته از اکتساب علوم دست بر می داشت. و خود را بر کسب کمالات نمی گماشت. اما چون نفس به مرتبه عقل و شعور فایز باشد، و حسن و قبح اشیا در نظر متمایز گردد، اگر در ازاله این مرض مزمن به تحصیل کمالات کوشش ننماید، و از حقیقت نقصان و جهل به ذروه علم و کمال بر نیاید، مستحق ملامت و شایسته عیب و مذمت باشد. که باوجود قدرت، خود را در کسب علوم مقصر داشته، و خود را به اختیار در درکه بهایم فرو گذاشته. و لذا قال هادی

۱- حکم؟ علم؟

الانام الى دار السلام صلى الله عليه (و آله) وسلم، طالب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة. وفي الحقيقة حکمت در ارسال رسل و انزال کتب آن است که نفوس سقیمه به تعلم علوم از مرض جهالت نجات یابند، و به مقتضای علم عمل نموده در شاهراه مقصود شتابند. و انبیای عظام، و کتب کرام (۱۳۸) که خزاین علوم الهی اند، حکیم مطلق و علم برحق، به فرستادن آن (ها) بر سایر انام، خصوصاً برگزینان اسقام اوهام منت نهاده، و به جهت جبر نقصان خلقی ایشان، ترتیب اسباب کمال خلقی داده. پس بر هر صاحب تمیز واجب است که جهل را سرمایه نقصان دانسته، از مخزن علم و معرفت به قدر طاقت بهره از فواید حکمت بردارد. و ودایع بدایع علوم الهی را مغنم شمرده، خود را از افلاس آن جهانی برآرد. که این دولت دولتی است عظیم. و خصلتی موجب وراثت انبیاء. كما قال عليه السلام: العلماء ورثة الانبياء، ان الانبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، و اما يورثوا العلم، فمن اخذه اخذ بحظ. و کسی که بهره از فضل و کمال نیندوزد، و خلوتکده دل را به چراغ علم و دانش نیغروزد، از وراثت انبیاء و سلوک راه اهتدا محروم ماند. و در السنه و افواه اهل عقل و شرع ملوم، رتبه او به رتبه بهایم و حیوانات اقرب و انسب باشد. چه شرف نوع انسان بر سایر افراد حیوان به شناخت معارف یقینی، و دریافت علوم دینی است. و چون نطق و تمیز که از لوازم این نوع است، در کسی یافته نشود، از اعداد افراد انسان خارج باشد. و در زمره حیوان عجم داخل. و این قسم مردم چون مردم گیا، اگرچه صورت آدم دارند، اما از معنی آدمیت که علم و دانش نفس ناطقه انسانی است (۱۳۹) خالی باشند. و اسم انسان برایشان محض به جهت مماثلت خلقت بدنی بر سبیل مجاز اطلاق کنند. و این معنی بر اهل جهالت وقتی ظاهر گردد که در محفل فضلا و علماء که از زلال معانی رطب اللسان، و به بیان آن گوهر افشان اند ظاهر شوند. و هرگاه این جماعت در حقایق و معارف باهم سخن گویند، و در نکته - دانی و سخن سنجی بر یکدیگر سبقت جویند. این مردم بهایم سیرت و ناس نسناس سیرت، در خود مجال دم زدن نبینند. و چون صورت دیوار در گوشه حیرانی خاموش نشینند. و اگر به نظر انصاف ملاحظه، خود را با افراد انسان

مخالف بالانوع دانند، و خساست رتبه خود را یقین خود گردانند، و به ضرورت معلوم کنند که حرقی که رزبان ایشان جاری، از قبیل اصوات و حوش و آواز صیور است. و چون این رذیلت رسوخ یابد، از درجه بهیم نیز تزل کنند. و مؤدای اولئک کلانعم بل هم اضل^۱ به ظهور رسد. تا آنکه از مرتبه نباتات و حمادات نیز فروتر روند و به درکه اسفل السافلین و اصل گردند.

و شخصی که در صدد معالجه این مرض مهلک باشد، باید که شرف علم و فضیلت، و نقصان جهل و رذیلت منظور نظر اعتبار سازد. و در تحصیل کمالات پردازد. که عاقل را هر یکی از این کلمات در تحصیل کمال کافی باشد. و در مرض جهل شافی. والله یهدی من یشاء (ع. ۱۴) الی صراط مستقیم^۲.

جهل مرکب: آن است که نفس از ثمره علم و یقین محروم باشد، و به عقاید باطل که یکی از آن اعتقاد علم خود است، موسوم. و معالجه این مرض از معالجه امراض دیگر دشوارتر است. چه صاحب این مرض را به تخلیه و تحلیه احتیاج است. که نفس را اول از اعتقاد باطل مخلی سازد. و بعد از آن به علوم یقینی محلی. مدتی مدید به تصقیل مرآت ضمیر کوشیدن لازم است. و عهدهی بعید به تحصیل کمالات گرویدن متحتم.

آیینہ شو، مثال پری طلعتان طلب اول بروب خانه، دگر میهان طلب و تا بطلان معتقدات فاسده بر نفس ظاهر نگردد. به اکتساب یقینیات مبادرت نجوید. و در شاهراه کسب کمال به صدق نیت و خلوص عقیدت نبوید. و انفع معالجات در ازاله این علت آن است که نفس در تحصیل یقینیات کمال جد و جهد مرعی دارد. و خود را بر اکتساب علوم ریاضی چون هندسه و حساب بگارد. و حتی المقدور، در دلایل و مسایل این علوم خوض نماید. که به دریافت مطالب یقینیہ لذت یقین را در یابد. و بعد از دریافت این مطالب، چون به معتقدات خود رجوع نماید، ولذت علم و یقین را در آن منتفی بیند، از علمی که فی الحقیقه علم نیست اعراض کند. و به حالت جهل بسیط رسیده، آمادۀ تحصیل کمالات که موجب (۱۴۱) خیریت حال و مال است

۱- الاعراف: ۱۷۹.

۲- البقرة: ۲۱۳.

گردد. و چون به این مرتبه رسد ، آنچه در ازاله جهل بسیط بکار آید استعمال باید کرد.

و عقل عملی^۱ نیز در معرض عرض این سه مرض است. و در میان امراض این قوت ، و قوت نظری فرق متصور نیست. مگر آنکه حیرت و جهل قوت عملی در عملیات است، و حیرت و جهل قوت نظری در نظریات. و معالجاتی که در ازاله آلام نظری مذکور شد. در رفع این اسقام نیز مفید است. و لهذا محقق طوسی و مدقق دوانی به بیان امراض و معالجات این قوت به خصوصها نپرداخته اند.

فصل ۲ : در بیان امراض قوت دفع. و امراض این قوت ، اگرچه بسیار است، اما مشکل ترین این امراض سه مرض است. اول غضب که در جهت افراط است. و ثانی جبن که طرف تفریط است. و ثالث خوف که از ردأت کیفیت به هم می رسد.

غضب کیفیتی است نفسانی ، و موجب حرکت روح حیوانی به جانب خارج. و مبداء آن شهوت انتقام بود. و هرگاه غلبه کند از حرارت ناپره غضبی ، چون دل صنوبری ، که مرکب روح حیوانی است غلیان نماید ، و مانند آب جوشان دردیک بجوشش آید. و علامات خون در خارج بدن نیز پیدا شود. و آثار آن چون پرتو شعله شمع فانوس ، از پرده جلد هویدا گردد. چشم سرخ شود ، و چهره برافروزد ، و از هیجان مواد دموی ، لرزه دراندام افتد. و در وقت غلیان خون بخارات مظلمه از دل صنوبری به جانب سر (۱۴۲) صعود نماید. و دود ناپره غضبی که عبارت از اجزای دموی است در اعصاب و شریانات و مجاری دماغ در آید. لمؤلفه عفی عنه :

می شود زین آتش و از دود آن د یک سر چون کوره آهنگران
و چون این دخان مظلم معادن فکر را احاطه کند. افعال فکر و رؤیت را ضعیف و مغلوب گردانند. و چراغ عقل را به حجاب ظلمت محجوب سازد. چنانچه جمعی در هنگام غضب بیهوش شوند ، و از این شراب مرد افکن مدهوش افتند. و گاهی این سودای مظلم به جانب حواس روی آرد. نفس

۱- در اصل : علمی.

ناطقه را قوت احساس هیچ چیز نگذارد. لمؤلفه عفی عنه :

آثار غضب کند چو از نفس ظهور در پرده خشم، هوش گردد مستور
این دود سیاه چون دود در سرکش یکبار چراغ عقلش افتد از نور
در این حالت هرچند به وعظ و نصیحت پیش آیند. و به تنبه و سرزنش
توجه نمایند فایده نبخشد، و ماده اشتعال ناپره غضبی گردد. چون خس که
به اصلاح چراغ آید و سوزد. چه این وقت نفس از مصالح دینی و دنیوی
غافل است، و قوت دافعه اش به مدافعه مکروهات شاغل. هر وعظ و نصیحتی
که کرده شود، در نظر او کریه نماید. و این قوت بیشتر به شورش در
آید. حکیم انسقراطیس گفته، اگر کشتی در بحر موج به تباهی شود، و
در چهار موج طوفان گرفتار گردد. ملاح تواند که به تدبیر و حیل آن را از
گرداب مهلکه بیرون کشد. به خلاف صاحب این مرض که به هیچ وجه
دست قدرت به اصلاح حال او نرسد. و لهذا (۱۴۳) رسول علیه السلام
فرمود، لیس الشدید بالصرعة، انما الشدید الذی یملک نفسه عند الغضب. بیت:

از آن مغلوب می گردی که بر خود نیستی غالب

اگر بر خود برای با تو عالم بر نمی آید

زور آور ترین پهلوانان کسی تواند بود که به زور بازوی جوانمردی
تحمل این بارگران تواند کرد. و عنان نفس را در قبضه اختیار آورد. تا در
جواب حرف تلخ اشرار خاموش ماند، و به شیرین زبانی مردم را از خود راضی
گرداند. بیت:

دشنام خلق راندهم جز دعا جواب

ابرم که تلخ گیرم و شیرین عوض دهم

و جمعی که با حدیث نبوی و وصایای مصطفوی صلی الله علیه (و آله)
و سلم متمسک اند، خشم فرو خوردن را ماده حیات آن جهانی و عذاب (غذای؟)
روحانی انگارند. و این زهر آب را آب زندگی جاودانی شمارند. چه این ریاضت
عبادتی است افضل عبادات. و این عبادت ریاضتی انفع ریاضات. کما قال النبی
صلی الله علیه (و آله) و سلم، ما ینخرج عبد افضل عند الله عزوجل من جرعة غیظ
یکظمها ابتغاء وجه الله. خشم فرو خوردن نعمتی است که از لذات دنیای دنی

سیر گردانند. و سالکان طریق اهدا را به درجه انبیای کرام رسانند. چنانچه منقول است که ، یکی از انبیا به جانب است خود خطاب کرده گفت : کیست که نصیحت مرا بپذیرد ، و هرگز بر کسی خشم نگیرد ، تا بعد از وفات من به مرتبه نبوت فایز گردد ، و از سایر عباد الله متمایز. یکی از آنها اجابت این دعوت نمود. و دیگر در هیچ وقت زبان را به شتم متنفسی نگشود. نصیحت او را کما ینبغی بجا آورد. و بر هیچ کس غضب نکرد. و چون عمر آن نبی به آخر رسید ، و در حلم و وقار آن شخص قصوری و فتوری ندید ، او را مستحق خلافت الهی شناخت. به تبایغ اوامر و نواهی ، قایم مقام خود ساخت. لمؤلفه عفی عنه :

در وقت غضب هر که خورد خشم فرو
در نعمت حق فرو رود ، تا به گلو
بر مستد اولیای حق بنشینند
می گردد امام خلق ، از این خلق نکو

هیجان این نایره در افراد بشر ، به تفاوت ترکیب مزاجی متفاوت است. جمعی که به حرارت مزاج متصفند ، و مناسبت به ترکیب کبریت دارند. جزو ناری ایشان به سببی فی الجملة ، سرکشد. و در گروهی به واسطه برودت مزاج ، چون هیزم تر به تحریک بسیاری آتش خشم مشتعل شود. اگرچه هیجان این نایره را در سرعت و بطو ، مراتب بسیار است. و تعداد آن چون مراتب امزجه خارج از احاطه شمار. اما بعد از لحوق این حالت ، و عروض این جهالت همه مراتب متساویه الاقدام خواهد بود. و این انقسام را از هم امتیاز نتوان نمود. و کسر سورت آن نیز مراتب دارد. و در اشخاص بشری به انحاء مختلفه روی به تسکین می آرد. و حدوث و زوال این کیفیت اگرچه متنوع به انواع کثیره است ، اما اقسام اولی آن از چهار قسم بیرون نیست (۱۴۵) چنانچه این معنی بر متبعان کتب احادیث ظاهر است. قال علیه السلام ، ان منکم من یکون سریع الغضب ، سریع الفی ، فاحدیها بالآخری. یعنی یکون احدیها بالآخری قصاصا ، و منکم من یکون بطی الغضب بطی الفی ، فاحدیها بالآخری ، فغیرکم من کان بطی الغضب سریع الفی ، و شرکم من

كان سريع الغضب بطي^۱ الفی.

ولواحق غضب و ملحقات این سبب هفت است. اول ندامت که بعد از زوال این مرض به نفس عارض شود. به تذکر اعلای که در حالت غضب به وقوع آمده باشد. چنانچه امیرالمؤمنین علی کرم الله وجهه فرموده ، العدة نوع من الجنون الا ان صاحبه يندم ، فان لم يندم فجنونه مستحكم. یعنی صاحب غضب بعد از زوال آن حالت به ندامت گراید ، و دیگر بار بر سر آن نیاید. و اگر نادم نشود و از این فعل زشت بر نگردد. کارش به جنون سببی کشد. و علاج آن دشوار بود. لمؤلفه عفی عنه :

هیچ بیماری نباشد بدتر از ریخ غضب

کین مرض از بهر امراض دگر باشد سبب

و کدام مرض از ین صعب تر باشد که زوال آن مقتضی ندامت و خجالت است ، و بقای آن مستدعی دیوانگی و سلب فرزانی.

دوم توقع مجازات. و آن عبارت است از انتظار جزای عمل در دنیا به مقتضای کربمه جزاء سیئة سیئة مثلها.^۱ و تر صد مکافات در عقبی به مؤدای آیه و من اساء فعلیها.^۲ و این حالت بعد از حدوث عارضه غضب (۱۴۶) به نفس عارض شود. و بعد از زوال غضب هم از غضوب زایل نگردد. بلکه تا روز جزا باقی ماند. و صاحبش را در معالجه آن حیران گرداند.

سیم مقت دوستان ، چه دوستان از خشم دوستان غمگین شوند و یاران از غضب یاران اندوهگین گردند. بیت :

دوستان در هر مرض پیوسته غمخوار همنند

دایم از شفقت شریک ریخ و آزار همنند

چهارم استهزای اراذل. که این طایفه تمسخر و استهزا را از کسی که لایق آن باشد دریغ ندارند. و معایب هر کس را بی ملاحظه بر روی او آرند.

پنجم شامت اعدا. چه دشمن از مشاهده عیب دشمن دل خود را شاد سازد و به طعن و بدگویی و غیبت جوی پردازد.

ششم تغییر مزاج. چه آتش غضب جزو ناری را غالب کند ، و مزاج

۱- یونس : ۲۷

۲- فصلت : ۴۶

را از درجه اعتدال افکنند.

هفتم تألم پیکر هیولانی و تأثر بدن از این مرض نفسانی، که چون عارضه خشم به هم رسد جسم در حال متأثر و متألم شود. چنانکه صورت متبدل گردد. و ریشه در اندام افتد. و اگر این حالت رسوخ گیرد، و نایره خشم اشتعال پذیرد، گاهی از تاب حرارت آن روح حیوانی به اضطراب آید. و یکبار حرکت عینی به جانب خارج نماید، و محل او که قلب صنوبری است از او خالی شود، و مددی که از او به اعضا می رسد منقطع گردد. و گاه باشد که روح حیوانی را فرصت برآمدن ندهد، و سورت نایره غضب در همان موضع به احتراق رسد و (۱۴۷) بخاریتش به دخانیت تبدیل یابد. و این هردو قسم مستلزم مرگ مفاجات شود. و مؤدای قل موتوا بغیظکم^۱ به ظهور رسد. و گاه از اشتعال آن نایره اکثر اخلاط بسوزد. و یکمرتبه مانند چوب خشک بر افروزد. و از آن امراض مهلکه حادث گردد.

و چون (درمان) غضب در ازاله اسباب غضبی است. و ارتفاع سبب، سبب ارتفاع مسبب. لایق آن است که بیان اسباب آن کرده شود. و طریق ازاله آن نموده آید. باید دانست که به حسب شهرت، عدد این اسباب ازده متجاوز نیست. و در برانگیختن شوق انتقام از هم متمایزند.

اول عجب: و آن کیفیتی است که بر نفس عارض شود. به گمان کمالی که به خود بود، و آن گمان در دیگران نرود. بنا بر آن صاحب این صفت همه وقت راه بدسلوکی پوید. و بر همگنان تفوق جوید. و درحقیقت آن کاذب باشد، و ازاله آن بر صاحبش واجب. و طریق دفع این مرض آن است که معجب عیوب و نقصانات خود را در نظر آرد. و با آن کمالات دیگران را نیز منظور دارد. تا به گمان کمالی که فی الحقیقه از آن عاری است، در ورطه ظن کاذب نماند. و اگر فی الجمله کمالی نفس امری داشته باشد، آن را خصیصه خود نداند. و چون این معانی را معجب ملاحظه نماید، راه بدسلوکی نییاید. و خلق او به اصلاح آید. قال النبی علیه الصلوٰت و السلام: ثلاث مهلکات شح مطاع و هوی متبع و اعجاب (۱۴۸) المرء بنفسه. و قال ابن مسعود: الهلاک فی الاثنین

۱- آل عمران: ۱۱۹

القنوط و العجب. و قال مطرق لان ایت نایماً و اصبح نادماً احب الى من ان ایت قائماً و اصبح معجباً.

دوم تکبر: و آن عبارت است از اظهار کمال با آنکه اعتقاد آن نباشد. و این رذیلت به وجهی بدتر از عجب است. چه صاحب عجب را ظن کاذب عذر - خواه است، و اعتقاد باطل شفیع گناه. به خلاف متکبر که بی عذر به این ذممه موصوف است، و بی وجه به این رذیلت مألوف. و از وجهی دیگر عجب بدتر از تکبر است. چه معجب به گمان باطل نازنده است و به خط خود زنده، به خلاف متکبر که این گمان باطل را ندارد. و خود را فاضل و کمال نمی انگارد.

بیت:

تکبر عزازیل^۱ را خوار کرد به زندان لعنت گرفتار کرد
و چون این صفت در کسی ظهور کند، از باد کبر آتش غضب برافروزد، و به اشتعال آن سرمایه حلم را بسوزد. و لهذا حضرت رسول علیه السلام فرموده: اعوذ بالله من نفخة الکبرياء. و قال الله تعالى: ماصرف عن آيات الذین يتکبرون فی الارض بغير الحق.^۲ و قال: ان الله لا يحب المتکبرین.^۳ و ایضاً قال، قلبس مثنوی المتکبرین.^۴ و قال - كما فی الحديث القدسی: الکبرياء ردائی و العظمة ازاری، فمن نازعنی فی واحد منها ادخلته ناری. و ایضاً قال النبی علیه السلام: تحاجت الجنة و النار، فقلت النار او ثرت بالمتکبرین و المتجبرین. و قالت الجنة مالی لا ید خلنی الاضعفاء (۱۴۹) الناس و سقطهم و عزتهم. فقال الله تعالى للجنة انما انت رحمتی، ارحم بک من اشاء. و قال للنار انما انت عذابی، اعذب بک من اشاء. و یکل واحد یتکلم ملوها. و قال علیه السلام لا یدخل الجنة احد فی قلبه مثقال ذرة من خردل من کبر.

و مرض تکبر به علت عجب قریب است، و علاج آن نیز به معالجه عجب نزدیک.

سیم افتخار: و آن مباهات است، به اموری که در معرض زوال و محل انتقال باشد. چون مال و جاه این جهانی، و حسن و جمال جسمانی. یا به اموری که

۱- ابلیس، شیطان.

۲- الاعراف: ۱۴۶.

۳- النحل: ۲۳.

۴- النحل: ۲۹.

درحقیقت به دیگری عاید شود ، و صاحب افتخار از آن عاری بود. چون شرافت نسب و کرامت ام واب. لمؤلفه عفی عنه :

جمعی به خزانه های زر می نازند جمعی به کلمات پدر می نازند
جمعی به خط سیاه و رخسار چو ماه در مجلس ارباب نظر می نازند
و طریق معالجه این مرض آن است که مفتخر درحال خود نظر کند ،
تا بداند که هیچ کدام لیاقت آن دارد که به آن مفاخرت و مباحثات توان کرد ؟
چه مال و جاه دنیوی را ثباتی و استقراری ، و حسن و جمال صوری را
دوامی و استمراری نه. پس به این امور مغرور بودن ، و راه افتخار پیمودن از
قاعده یش بینی دور ، و از ضابطه دور اندیشی مهجور است. لمؤلفه عفی عنه :

از دولت و جاه کام دل حاصل نیست
این مطلب جسم است ، مراد دل نیست
چیزی که چو جسم از (ع.) توازیل گردد
می دان به یقین که دل به آن مایل نیست

محبت مال و متاع دنیا ، و مغرور بودن به این امور بی بقا دوری است از
جناب حق سبحانه عزوجل. قال النبی صلی الله علیه وسلم ، الدنيا جيفة و
طالبوها کلاب. و ایضاً قال : لعن عبدالدنیا و عبدالدیناهم. و از حسن بصری
رضی الله عنه منقول است که گفت : قسم به خدا که در دل هر که مال و متاع
این دار زوال عزیز باشد و طلب موهبت و کسب سعادت آخرت در نظر او
ناچیز ، حق تعالی او را در نظرها خوار و حقیر گرداند ، و در سیاه چاه خسران
و زیانکاری اسیر. لبعض من اصحابی :

در چشم اهل بینش قلب است نقد دنیا
همچون محک چه سازی بر زر سیاه چشمی

سعادت مند کسی که مال حب دنیا را در یابد. و از دوستی این امر
خطیر که در معرض تلف است رو تابد. و چون محبت آن مذموم باشد ، به آن
مباحثات کردن به طریق اولی مذموم و ملوم خواهد بود. و اگر مبداء افتخار
جاه باشد ، آن نیز شایستگی آن ندارد که کسی را مغرور کند ، و در ورطه
مباحثات افکند. لمؤلفه عفی عنه :

ای در طلب جاه فرو رفته به چاه افتاده به قعر چاه از دولت چاه خواهی که ز قعر چاه بیرون آیی بگذر ز سر چاه و بیا بر سر راه و اگر مبدا افتخار حسن و جلال صوری باشد، آن نیز در نظر عقلا سبب مفاخرت (۱۵۱) نتواند بود. لمؤلفه عفی عنه :

از دولت حسنی که خداداد ترا مغرور مشو که حسن را نیست بقا تاکی نه گل چهره خود می نازی بر چهره این گل نبود رنگ وفا کسی که متاع خود را در معرض زوال بیند، لایق نیست که در بازار خود نمایی دکای چیند، و بر مستند خود فروشی نشیند. و اگر مبدا مباهات شرافت نسب باشد، آن نیز صلاحیت آن ندارد. شعر :

لاف از نسب مزین که چو آینه در جهان

آدم نمی توان شدن از روی دیگران

لاف از نسب زدن کاه کهنه به باد دادن، و به خرمن سوخته دل نهادن است. و به آبا فخر کردن ناقابلی خود ظاهر ساختن. و به مقتضای الولد سرلایه اسلاف را از درجه اعتبار انداختن. لمؤلفه عفی عنه :

چند سازی رو به خون مرده سرخ ای سخت جان

تا به کی چون سگ بری دندان فرو در استخوان

دودمان را هیچ نوری از چراغ مرده نیست

دم ز آبا، کم زن، ای دود چراغ دودمان

چهارم مرا: و آن عبارت از آن است که شخص بر کلام مردم اعتراض نماید و با هم صحبتان به طریق بحث و انکار پیش آید. و منشاء این صفت جز درشتی طبیعت و خواهش اظهار علم و فضیلت نباشد. و نتیجه آن بروز غضب کامن، و ظهور این رذیلت باطن بود. چه هرگاه با کسی در صدد بحث و انکار باشد، و سینه او را (۱۵۲) به ناخن دخل بخرشد. هر آینه او نیز در جواب زبان گفتگو را دراز سازد. و پرده حجاب را از رو بر اندازد. و رفته رفته کار به منازعت و محاصمت انجامد. و غضب کامن ظاهر گردد.

و طریق دفع این رذیلت آن است که شرف علاقه وحدت، و فضیلت رابطه الفت را معلوم نماید. و به یقین شناسد که نظام عالم به وحدت و الفت

منوط و مربوط است. پس رذیلت مرا که مستدعی تباعض و تباین است، موجب انقضاء رابطه نظام و باعث زوال ارتباط و التیام باشد. قال علیه الصلاة والسلام: من ترك المراء و هو محق بنی له بیت فی الجنة. و من ترك المراء و هو مبطل بنی له بیت فی ریح الجنة. و قال علیه السلام ایضاً: لا تستكمل احد حقیقة الايمان حتى يدع المراء و ان محقا. قال مسلم بن یسار ایاکم و المراء، فانها ساعات جهل العالم، و عندها یتغی الشیطان زلته.

پنجم لجاج: که معنی آن به معنی مرا نزدیک است. و در رفع نظام عالم به این رذیلت شریک. و لهذا در کتب اخلاق این هر دو صفت را در یکجا ذکر کرده اند. و فساد هر دورا معاً در حیز بیان آورده. قال بلال بن مسعود اذا رأیت الرجل لجوجاً بما یرا معجباً برایه فقد تمت خسارته.

ششم مزاح: و آن عبارت است از کلامی که متکلم بر سبیل مطایبه مذکور نماید. و مستمع از استماع آن به خنده در آید. و اگر آن صفت بر سبیل اعتدال باشد مستحسن است (۱۵۳) و از آثار و علامات خلق حسن. اما چون راه مطایبه واشود، اقتصاد در مزاح ورزیدن، و در مرتبه وسط آرمیدن صورت نیابد. و طبع اکثری بی اختیار به جانب افراط می شتابد. و بعد از آن مزاح به حد افراط رسد، یاران و مصاحبان را با یکدیگر در می اندازد، و صحبت و عیش را منقص و مکدر می سازد. مصرع: حدیثی بود مایه کار زار و لهذا قال صلی الله علیه (و آله) وسلم: لا تمارا خاک ولا تمازحه. و ایضاً قال عمر بن عبدالعزیز، ایاکم و المزاح فانها یورث الضغينة و یجیر القبیحة.

هفتم استهزا: و آن عبارت از آن است که شخصی استحقار و استهائنه مردم کند. و در اظهار عیوب و نقایص ایشان چنگ زند، بروجهی که موجب ضحک گردد. و گاهی این معنی به محاکات افعال و اقوال صورت بندد و گاه به ایما و اشاره، چنانکه هرکس از دیدن بخندد. و این عمل مسخرگان و اهل ملاعب است. و از جمعی که فی الحقیقه حمیتی داشته باشند نامناسب. چه اهل مجون و تمسخر که از روی بی غیرتی پرده شرم و حیا از روی بر انداخته، این اعمال مضحک را در پیش ثروت، وسیله روزی خود ساخته اند، بر احتال مثل آن قادرند. و گروهی که به حریت و حمیت موصوف باشند، باید که این

صفت را عار دانند. و خود را به این رذیلت موصوف نگردانند. که هرگاه به سخریه و استهزا میل نمایند (۱۵۴) اکثر مردم از عهده تحمل آن بر نیایند. و چون این گفتگوهای فتنه انگیز در میان آید، هزل و استهزا به جنگ و جدل گراید. و قال الله تعالی: لا یسخر قوم من قوم، عسی ان یکونوا خیراً منهم.^۱ قال ابن عباس رضی الله عنهما فی قوله تعالی: یا ویلنا ما لهذا الکتاب لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا احصاها.^۲ الصغیرة التیسم بالاستهزاء و الکبیرة الفقهة بذالک. قال صلی الله علیه وسلم: ان المستهزیین بالناس یفتح لاحد هم باب من الجنة، فیقال لهم لهم، فیجی بکر به و غمه. فاذا اتاه اغلق دونه، فایزال کذاک حتی ان الرجل لیفتح له الباب فیقال لهم لهم فایأتیه.

هشم غدر: که عبارت است از بی وفایی. و صفتی است موجب مخالفت و زوال آشنایی. و استعمال (این) رذیلت در مال و غیر آن صورت بندد. و عاقل مستبصر هیچ قسم آن را نپسندد. چه این صفت صفت منافقین و باعث خشم و کین است. قال علیه الصلاة والسلام. اربع من کن فیه، کان منافقاً خالصاً، و من کانت فیه خصلة منهن کانت فیه خصلة من النفاق، حتی یدعها: اذا اوتمن خان و اذا حدث کذب و اذا عاهد غدر و اذا خاصم فجر.

نهم ضیم: و آن عبارت از آن است که شخص بوجه انتقام، دیگر را تکلیف تحمل ظلم کند. و قبیح این رذیلت به قبیح ظلم و انظلام راجع می گردد. چه این ظالم ذات خود را به رذیلت ظلم متصف می سازد. و به تکلیف تحمل ظلم که (۱۵۵) انظلام است نیز می پردازد. و بر عادل عاقل واجب و لازم است، که به مقتضای فتن عفی و اصلح فاجره علی الله^۳، حتی المقدور از انتقام خصم چشم پپوشد. و فضیلت عفو را به نظر آورده، در مجازات بدی دشمن نکوشد. چه این معنی موجب دوستی دشمنان و محبت معاندان می گردد. شعر:

بدی را بدی سهل باشد جزاء اگر مردی، احسن الی من اساء

و اگر داند که عدم انتقام به ضرری عظیم مؤدی شود. و به خطری جسيم مفضی گردد، از دشمن انتقام خویش بر آرد. و الا در این امر خطیر قدم نگذارد.

۱- حجرات: ۱۱.

۲- الکهف: ۴۹.

۳- دراصل: ظلم.

۴- الشورا: ۴۰.

و حصول این حال بعد از تحصیل فضیلت حلم خواهد بود. چه در مقام انتقام مقاومت نفس سبعی جز حلم نتواند نمود.

دوم طلب نفایسی که موجب مناقشت گردد. چون این نفایس از عزت و غرابت سبب مناقشت و محاسدت است، ظاهر است که طلب آن مورت غضب خواهد بود. و اگر کسی را تحصیل آن مقصود باشد، در اکثر اوقات بی منازعات و محاربات بر مطلوب ظفر نیابد. و تا حصول مراد از هیجان غضبی بر بستر آرام نخواهد. و اگر حفظ آن مطلوب بود، در نگهداشت خونها باید خورد. و خود را در معرض جدال و قتال باید آورد. چه در اکثر اوقات متغلبان و متعمردان در تحصیل آن بکوشند. و حتی المقدور از دست برد آن چشم نپوشند. و بر تقدیری که از دست برد اهل تغلب ایمن ماند، از آنجا که اموال (۵۶) دنیا و مال و منال این دار فناء، در معرض زوال و در صدد تبدیل و انتقال است، بقیه این امور متصور نیست، و بقای این اشیا میسر نه. و بعد از فقدان چندان حزن و الم و غم و ماتم دست دهد که در احاطه بیان نیاید. خشم و غضب تا به حدی بهم رسد که فاقد آن از راه بی دماغی ترک خان و مان نماید. چنانچه از سلاطین عالی رتبت و خواقین صاحب شوکت منقول است، که بعد از حدوث این قسم حوادث، باوجود وسعت قدرت و کمال دولت از تدبیر مملکت باز مانده اند. و در ماتم فوت این مطالب از غایت اندوه دست از همه افشاند. پس کسی که مایه عقل و کیاست و نشای قهیم و فراستی داشته باشد، باید که در اقتنای این اشیای فانی قدم نگذارد، و امور مستهلکه را به چشم اعتبار در نیارد. و اگر به حسب اتفاق بر بضاعتی فائز شود، به مقتضای ما عندکم ینفذ و ما عندالله باقی، بر بقای آن دل ننهد، از فقدان آن غمگین نگردد. و به فنای آن تن داده، از فوت آن چین بر جبین نزنند. چه در عالم کون و فساد وجود و عدم حادثات توأم است. و سور و ماتم دست و گریبان هم. لبعض اصحابی:

ته نشین باده هر سور درد و ماتمی است

دست را نیلی کند هر که نگار آخر شود

این است بیان اسباب غضب و معالجه مواد این تب. و گاهی این

حالت از افراط قوت شهوت که عبارت از رذیلت (۱۵۷) حرص و شره است حادث می‌گردد، چه هرگاه حریص به مشتم‌ای خود نرسد، نایره خشمش برافروزد. و در بیابان طلب از سموم غضب بسوزد. و علاج افراط شهوت، در امراض قوت شهوی، به تفصیل معلوم و مبین خواهد شد. و اگر معالجه و علاج مرض و اطفای حرارت این تب مطلوب باشد، باید که در ازاله این اسباب بکوشد. که چون مواد مرض به اصلاح آید، دفع مرض به آسانی روی نماید. و بر هر هاقلی واجب است که (اگر) به این مرض مهلک گرفتار بود، در معالجه آن کمال سعی به تقدیم رساند. و از مفاسد معاش و معاد، که لازمه این مرض است غافل نماند. چه صاحب غضب در دنیا روی راحت نبیند، و از خوی بدساعتی به آرام ننشیند. که نایره غضبی در نهان خانه دل بر افروختن، خرمن جمعیت را به آتش غضب سوختن است. خویش و اقربا از بدخوی مضروب در آزار باشند. و اهل و حرم و عبید و خدم از درشتی طبع او بیزار. دوستان از بدخوی‌های او برنجند. و دشمنان برحال تباه او بخندند. و اگر با این مرضی ردأت در کیفیت قوت نیز بهم رسد به شکستن ظروف و آلات پردازد، و این افعال باکمال شناعة و اخلال معیشت، موجب شقاوت و عذاب آخرت است. و لذا قال علیه الصلوات و السلام، ان الغضب لیفسد الایمان کما یفسد العبر العسل. قال ابو الدرداء قلت (۱۵۸) یا رسول الله دلنی علی عمل یدخلنی الجنة. قال لا تغضب. و از ذوالقرنین منقول است، که وقتی از اوقات، با ملکی از ملائکه کرام ملاقات کرد و گفت که مرا علمی بیاموز، که موجب زیادتی ایمان و یقین به ایزدمنان (۱۵۹) گردد. گفت غضب مکن، که آنچه از بنی آدم در وقت غضب سر می‌زند به ارشاد و هدایت شیطان است. و مرشد و مهدی کسی که شیطان باشد، ثمره از ایمان و بهره از معرفت خالق انس و جان ندارد. و جمعی که غضب را از آثار رجولیت دانند، و از کمال جهالت آن را شجاعت خوانند، از تمیز خیر و شر، و دریافت عیب و هنر عاری و بی‌خبرند. چه حالتی را که مصدر این قسم مفاسد باشد، به فضیلت شجاعت نسبت نتوان داد. و بعد از اشتعال نایره غضبی، به موجب احادیث نبوی صلی الله علیه (و آله) وسلم، آب سرد آشامیدن و وضو کردن و به خواب رفتن و غیر آن، در اطفای این نایره نافع است. قال علیه السلام: ان الغضب من الشیطان،

و ان الشيطان خلق من النار. فاذا غضب احدكم فليتوضا. و قال ايضاً عليه السلام: ان الغضب جمره من النار فمن وجد ذلك منكم، فان كان قائماً فليجلس، و ان (كان) جالساً فليضطجع، و ان كان مضطجعاً فليتمرغ في التراب.

چین: عبارت است از سکون نفس به سبب بطلان شهوت انتقام، درجایی که حرکت اولی باشد. و این صفت صفتی است مذموم. و صاحب (۱۶۰) آن در نظر هر کس ملوم. و لذا قال الشافعی رحمه الله: من استغضب و لم يغضب فهو حمار، و من استرضی و لم يرض فهو شيطان.

و لواحق این مرض چند چیز مقرر کرده اند: اول سقوط نفس از درجه احترام و مهانت او در پیش خواص و عوام. دوم سوء عیش. سیوم طمع مردم در آنچه حق او باشد. چهارم تردد در تحصیل مآرب و قلت ثبات در استحصا مطالب. پنجم کسل و محبت راحت که مقضی شقاوت دنیا و آخرت است. ششم قدرت یافتن ظالمان متمسک بر ظلم و آزار. هفتم رضا به قضا بروجهی که روی دهد، چه به حسب نفس و اهل و عیال، و چه به اعتبار مال و منال. هشتم استماع سخنان موحش و برداشت قبايح و فواحش. نهم بی حمیتی و ننگ نداشتن از آنچه مقضی عار بود. دهم تعطیل در مهمات و تعویق در حصول مرادات.

و طریقی دفع این مرض آن است که معایب آن را به نظر آورده و لواحق (را) یک یک شمرده، به دواعی غضبی نفس را تحریک کند و در میدان انتقام خود را بر خاک مذلت نیفتد. چه هر کس به قوت غضبی متصف است. و این قوت در وی به حسب ضعف و شدت مختلف. و چون این قوت (۱۶۱) در کسی ضعیف و ناقص باشد، به ارتکاب دواعی غضب هیجان نایره خشم متصور است. و التهاب این لهیب به تحریک متواتر میسر. و خصومت و رزیدن با کسی که نفس از تغلب و تعدی او ایمن بود، در ازاله این مرض فایده تمام دارد. و استعمال این قسم امور نفس را در مقام انتقام به حرکت آرد. و از بعض حکما منقول است، که به محاربات رفتی، و در عین شورش دریا به کشتی نشستی، و خود را در خطرها افکندی، همه (برای) آن است که تا تحمل شداید و مکاره را بلکه خود نمایی، و از ردیلت بددلی و لواحق آن برای. لمؤلفه عفی عنه:

جز غم و کلفت نهال بددلی را نیست بار
هر که خواهد خوشدلی گو بددلی از دل برآر

خوف: عبارت است از حالتی که لحوق آن نفس انسانی را پیوسته مغموم و محزون دارد، و نفسی بی کلفت و کدورت نگذارد. و این حالت از انتظار حادثه حادث شود، که دفع آن بر نفس دشوار بود. پس حدوث این حادثه، و وقوع این واقعه، یا متیقن بود یا محتمل. بر هر دو تقدیر منشاء آن فعلی از افعال خایف باشد، یا امری از امور دیگر. عاقل (۱۶۲) باید که از حادثه محتمل اصلاً خایف نباشد. و عارض دل را از ناخن غم نغراشد. چه این حادثه هنوز در پرده امکان محض مستور است. و این واقعه در تنق احتمال صرف بود. ادته ای که متیقن به حدوث نیست، به عدم خوف اولی است. و واقعه ای که متیقن الوقوع نه، به وجود رجا انفضی. و گرنه حادثات ممکن بسیار است، و واقعات محتمل بیشمار. باید که هیچ کس در هیچ وقت از خوف این مصایب برنیاید. و از بیم این نوایب لمحّه ای نیاساید. بیت:

ز خوف حادثه ای کارب هنوز مظلون است
کسی که غم خورد از طور عقل بیرون است

و از واقعه متیقن نیز نشاید ترسید. و از حدوث این حادثه نباید ملول گردید. چه می داند که دفع آن از قوت او بیرون است، و انتظار آن بردن به شیوه جنون مقرون. پس از این قسم وقایع ترسیدن و از نزول این چنین حوادث غمگین گردیدن، به بلای میرم پیشامدن، و پیش از فوت مطلب ماتم گرفتن است. ومع ذلک این معنی از تحصیل سعادات (۱۶۳) دارین بازمی دارد، و به مقتضای الایمان بین الخوف و الرجاء از دایره اسلام برمی آرد. بیت:

خایف از بس مبتلی آمد ز خوف شربت ایمان نیاشاسد ز خوف

اگر منشاء این واقعه فعلی از افعال خایف باشد، باید که از خواهش این قسم اعمال پرهیز نماید. تا از احتمال وقوع آن به مرض خوف گرفتار نیاید. چه خوف او در حقیقت از فعل زشت اوست، و هم از آثار زشتی سرشت او. پس از خواهش این افعال بگذرد، تا از مرض خوف نجات یابد، و از آثار بیم خلاص گردد. و در خفا کاری نکند که قبضش به عرصه ظهور قدم بگذارد.

و در خلا نمی نکارد که خجالت برملا بار آرد. اگر منشاء حادثه امری دیگر باشد سوای فعل خایف، پس دفع آن امر، یا ممکن خواهد بود یا ممکن نیست. و به تقدیر امکان در ازاله آن بکوشد. و به این کوشش عیب خوف را بپوشد. و اگر محال بود، نزول و عدم نزول بلا را به مشیت فاعل حقیقی واگذارد. و حادثه مستقبل در حال به خاطر نیارد. بیت :

نزد اهل عقل و ارباب ذکا از بلا بدتر بود بیم بلا

چون اولیاء الله و مقربان حضرت اله، این مسایل را حالی خود ساخته اند. و خاطر را از خطر خوف به کلی پرداخته. در شأن ایشان این آیت نازل شده :
الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون^۱. و چون خوف مرگ سخت ترین خوف ها، و بیم جان صعب ترین بیم ها است، اگر راه ازاله این مرض به خصوصه بیان کرده شود، و طریق معالجه این کوفت به شخصه روشن نموده آید بجا است. بیت :

خوف مرگ (و) بیم جان باشد ز جهل این و آن

هر کرا این جهل نبود زین بلا یابد امان

مرگ باتن کار دارد، روح از مرگ ایمن است اهل دل را نیست هرگز خوف مرگ و بیم جان (۱۶۴) باید دانست که حقیقت انسانی که عبارت است از لطیفه رحمانی، از سایر حقایق حیوانات بلکه از جمیع مہیات ممکنات به فضایل اربعه ممتاز است. و به حکم انی جاعل فی الارض خلیفۃ^۲، به منصب خلافت ربانی سرفراز. حضرت مالک الملک او را به مقتضای و لقد کرمنا بنی آدم و حملناهم فی البر و البحر^۳. برای تحصیل اسباب کمال و اصلاح مراتب جمیع احوال به این عالم که مکتب اطفال ابوالبشر و مدرسه استکمال ارباب فضل و هنر است فرستاد. و عنان اختیار را در قبضه اقتدار او نهاده. چون در این مکتب نزول کرد، و به این مدرسه تشریف آورد. حجره ای از تن و خانه ای از بدن برای بودن او مقرر نمودند. و وجه معیشتی از مزرع دنیا به نام او معین فرمودند. تا روزی چند به وسیله حواس ظاهری و باطنی تحصیل علوم صوری و معنوی نماید. و ظاهر و باطن را باهم موافق ساخته، در فیض حکمت

۱- یونس: ۶۲. ۲- البقرة: ۳۰. ۳- الاسراء: ۷۰.

عملی را به روی خود گشاید. یوقی الحکمة من يشاء و من یوقی الحکمة فقد اوقی خیراً کثیراً^۱. و بعد از تحصیل این کمالات و تکمیل این صناعات ، که عبارت از تهذیب اخلاق کماهی ، و کنایت از معرفت ذات (۱۶۷) و صفات الهی است ، دست از همه چیز برداشته ، پای طلب را بر جاده سلوک وطن اصلی گذارد. و به مقتضای حب الوطن من الایمان ، از خوف این راه باک ندارد.

بیت :

این وطن مصر و عراق و شام نیست این وطن شهری است کورا نام نیست
دیارتن را از شوق وطن زندان تصور نماید. و شهر بند بدن را در
آرزوی آن گلشن سیه چاه خیال کند. و خلعت عاریتی جسمانی را که ابره و آسترش
از هیولا و صورت است ، بارگران دوش روح داند ، و کسوت مستعار هیولائی،
که تار و پودش از خاک مذلت و باد نفوت است ، قفس طایر جان شناسد.
و قطع تعلق از همه نموده منتظر الوقت باشد که ندای ارجعی الی ربک راضیه
مرضیه^۲ به گوش او زنند. و از این ظلمت آباد که نه جای آرام اوست ،
به حضور پرنور طلبند. پس لایق آن است که ، هیچ کس اندیشه از مرگ ،
که عبارت است از رستن مرغ جان از قفس تن و کنایت از جستن طایر روح
از دام بدن ، به خود راه ندهد. و باوجود تیقن وجود اجل ، و تعین واقعه
مستقبل ، مهاجرت لباس جسمانی و مفارقت کسوت هیولائی را ، وجودی ننهد.
که بعد از تحصیل (۱۶۷) کمال و تکمیل احوال ، این جامه عاریتی به قامت
والای او نارسا است. و این خرقه گدایی به قد و بالای او بس بدبما. دامن این
جامه همیشه از آب تر است ، و گریبان این خرقه پیوسته از مار هر شرر. پس
این خرقه را از دوش خواهش بر افکند ، و به لباس عریانی سیر عالم ملکوت
کند ، تا در مرض موت ، نهادن این بار بر او گران نیاید. و وقت احتضار
گشادن این عقده مشکل آسان نماید. شعر :

ای خوش آن شب که ز افسانه وصل تو مرا

خواب مرگ آید و جان جامه تن بگشاید

و چون به حلیه موت اختیاری محلی شود، و زمزمه موتوا قبل آن تموتوا

۱- البقره : ۲۶۹.

۲- الفجر : ۲۸.

به گوش جان شنود. از معنی الموت جسر یوصل الحبيب الى الحبيب خبر یابد. و از مرور پل صراط روی رغبت نتابد. کفن بدن را از بر روح زنده برکنند. و پیرهن کفن را بر دوش قالب مرده افکنند. و اگر کسی به مرتبه کمال نرسیده باشد، و جرعه ای از شربت موت اختیاری نخشیده، باید که او نیز به استقبال مرگ، به پای خوف نشتابد. و پیش از ظهور آثار موت بر بستر موت بخوابد. لمؤلفه عفی عنه :

جان اگر از تن بر آید غم نیاید داشتن
مطلبی که فوت شد، ماتم نیاید داشتن

اگر خوف او از این است که مرگ را فناء حقیقت انسانی داند و موت را (۱۶۷) راجع به عدم لطیفه رحانی گرداند، این غلطی است که از عدم علم او به هم رسیده. و از جهل او ناشی گردید(ه). چه نفس نفیس انسانی، از عروض موت میرا است. و روح مقدس بشری از طریان فوت معرا. چنانچه این مسئله در فن حکمت به براهین قطعیه مبرهن است. و به دلایل یقینیه مبین. و اگر بیم او از انحلال اجزای تن و اضمحلال اعضای بدن باشد، آن نیز باطل است. چه بدن او در این نشاء آلت تحصیل کمال اوست. و تن او در این معرکه مرآت ظهور جلال او. نفس او را در آن نشاء به این آلت چه افتقار، و روح او را در آن عالم به این مرآت چه انتظار. و اگر گمان برد که زوال تن مستلزم فناء ذات او است، و بطلان بدن مقضی انعدام حقیقت، نیز بدیهی البطلان است. و مستغنی از برهان. چه پیکر جسمانی شرط حدوث انسانی است، نه شرط بقای او. و اگر الم موت را صعب تر از مرض موت می افکارد، و از این راه خوف به خاطر او پیوسته راه دارد. این گمانی است از قاعده حکمت دور، و از ضابطه معقولیت مهجور. چه مرگ قطع علاقه پیکر هیولانی است. و این معنی موجب رفع جمیع آلام جسمانی. و اگر خوف او از عذاب قبر و عدم اجتماع اسباب سفر^۱ بود (۱۶۸) یا بیم او از عقاب آخرت، و جزای معصیت باشد، آن نیز اصلی ندارد. چه این خوف راجع به ترس او از عمل های زشت او می شود. و این بیم عاید هول او از آثار زشتی سرشت او می گردد. چنانچه در بیان علاج خوف مطلق مذکور شد. و علاج آن منحصر است در ترک سوء اختیاری و فعل توبه

۱- در اصل: صبر.

و استغفار. پس باید که از ملاحظه عذاب قبر خائف نباشد، و پیش از مردن خاک بر سرخود خود نباشد. و از اندیشه عقاب آخرت خود را ملول ندارد. و قبل از مرگ نفس را به آتش دوزخ نپسارد. بلکه این بلا را جزای فعل خود داند. و این جزا را سزای عمل خود شناسد. نظم :

لوح دل را نتوان ساخت ز غم لوح سزار
سینه را چاک مزین بیشتر از سینه گور

و اگر از ملاحظه تأسی که از جدایی خویش و تبار به هم رسد. یا از اندیشه تلخی که از دوری ضیاع و عقار دست دهد، این خوف حادث شود. آن نیز به غیر از تضييع اوقات اکتساب خیرات و تعطیل آلات اقتناء کمالات فایده ندارد. و به جز جمع اسباب ملال و قبح ابواب کلل که مانع رفاهیت حال و جامع جهات نکال است، بار نیاورد. و دنیا جایی است که همه کس را از او و آنچه دروست باید گذشت (۱۶۹) و هیچ کس را از گذاشتن آن ملولی^۱ نباید گشت. و سرائی است که هر روز از او قافله بیرون رود و هر شب کاروانی در او وارد شود. پس به این چنین مکانی دل بستن و از تعقل بعد آن خائف بودن، در این قسم محلی به امید دوام نشستن، و به یاد فراق آن خود را غمگین نمودن مقتضی^۲ طول امل و مستدعی انکار اجل است. و اگر از این می ترسد که اولاد او بعد از فوت او اوقات را به تنگی معیشت خواهند گذرانید. و کار خود را از بی کسی به بینوایی خواهند رسانید. این معنی نیز مقتضی خوف نیست. چه حکم به یک طرف واقعه محتمل کردن و خائف بودن. و طرف دیگر به خاطر نیاوردن، و ترک کرجا نمودن ترجیح بلا مرجع و تفضیل غیر مفضول است، و وجود ممکن را واجب انگاشتن. و به امتناع عدم آن اعتقاد داشتن، به حکم عقل نامعقول. و قطع نظر از این، بسیاری از ارباب حال و اصحاب کمال مدت عمر را در تربیت اولاد صرف کرده اند، این تربیت فایده نبخشیده، تادم نزع در پیشرفت کار فرزندان سعی مستوفی نموده، و این سعی به جایی نرسیده، و بعد از فوت ایشان از عالم غیب، در روزی بر روی اولاد ایشان مفتوح گشته. و اوقات ایشان به خوبی گذشته. بیت :

۱- در اصل : مقتضی.

۲- در اصل : ملول.

کس چه داند که پس از مرگ پدر حال پسر (۱۷۰)

چون پدر یا پسر از او یا کم از او خواهد بود

رزق همه افراد کائنات از نعمتخانه منعمی مقرر است ، که غیر او را اقتدار بر تغییر و تبدیل آن نیست. و روزی جمیع موجودات از مطبخ جود مکرمی مقدر است ، که دیگری را اختیار بر تأجیل و تعجیل آن نه. و این معنی مستفاد است از کرمه : و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها و یعلم مستقرها و مستودعها. پس از این وجه خایف بودن ، خود را رازق اولاد انگاشتن ، و از این راه بی تاب نمودن ، اعتدال بر استقلال منعم حقیقی نداشتن است.

و قدمای حکما انسان را به حی ناطق مایت تعریف کرده اند. و به این اعتبار موت در مفهوم ماهیت او معتبر است. و فوت در حد و حقیقت او مقدر. پس از مرگ رسیدن ، همه وقت از خود رسیدن باشد. و از موت پهلوی دزدیدن به جدائی خود مایل بودن و به سلب شیئی از نفس آن شیئی قایل گردیدن. و مهذا موت آئینه روح را از کدورات علایق جسمانی مصفا گرداند ، و از تنگنای بدن و زندان تن وارهاوند. و لهذا گفته اند ، الموت تحفة المؤمن. و در فلسفه مقرر است ، که پیکر هیولانی از کائنات است ، و هر کائینی فاسد ، پس هر که فاسد را صحیح انگارد ، و آن را از این وجه دوست دارد ، از فساد (۱۷۱) عقل اوست ، و از عدم صحت مزاج او. چه هر کس را شربت مرگ چشیدن است. و جامه جسم فاسد از بر جان صحیح کشیدن. پس لایق آن است که این شربت شیرین را پیش از چشیدن به مذاق خود شیرین سازد. و این جامه را پیش از کشیدن ، از دوش خواهش بیندازد. تا در وقت چشیدن آن تلخکام نشود. و هنگام کشیدن این بی آرام نگردد. و جسم به علاقه جان مطلوب است ، و قالب به علاقه قلب مرغوب. جسم بیجان سببی است بی کل ، و قفسی است بی بلبل. و جان بی جسم شمعی است از جام فانوس معرا ، و آینه ای از گرد کدورت مبرا. لمؤلفه عفی عنه :

جسم بیجان منقل بی آتش است روح بی قالب شراب بی غش است

فنا و فساد به جسم خمیس حیوانی و پیکر هیولانی لاحق است ، نه به روح شریف انسانی و لطیفهٔ رحمانی. چه این لطیفه از سکان دار (۱۷۲) دار بقا است ، و باد فنا را به دارالبقا عبوری نیست. و زهراب ممات را به چشمهٔ آب حیات مروری نه. پس بر هر عاقل که از خوف مرگ ترسان باشد ، و از بیم جان هراسان ، لازم است که از جسم خمیس و لوازم آن به اختیار کناره گیرد. و پیش از موت طبیعی به ارادهٔ خود بمیرد. تا روح شریف در این نشاء فانی حیات ابدی یابد. و در وقت موت طبیعی بر بستر آسایش بخوابد. و هر که در این عالم از قید تعلقات جسمانی بر آید ، و از مقتضیات حیوانی اجتناب نماید ، در دم نزع ، جان کنند ، چون گور کنند بر او آسان شود. و وقت مردن از تن جدا شدن ، چون خرقة ازدوش افکندن او را دشوار نبود (۱۷۳) لمؤلفه عفی عنه :

هر کس پیش از مرگ نوشد شربت جام فنا

آب شمشیر اجل خوردن بر او دشوار نیست

موت دو قسم است ، ارادی و طبیعی. موت ارادی اختیار قطع علایق جسمانی است ، و ترک لذات این جهانی. و در وصف این موت است که الموت جسر یوصل الحبيب الى الحبيب. و موت طبیعی ترک آمیزش جان از تن ، و قطع تعاق روح از بدن. و کل نمر ذائقة الموت.^۱ بیان حال این موت است. و همچنین حیات نیز دو نوع است : یکی ارادی و دیگر طبیعی. حیات ارادی عیش این عالم است. و اشتغال به مقدمات سور و ماتم و شادی و غم. و این حیات را حیات ارادی گفتن به جهت آن است که موقوف علیه آن اکل و شرب است. و اکل و شرب به ارادهٔ آکل و شارب وابسته است. و کریمهٔ انما الحیوة الدنیا لعب و لهو^۲ در شأن این حیات وارد شده. و حیات طبیعی روحانی جاودانی و معنی الآخرة (۱۷۴) خیر و ابقی^۳ بر این حیات محمول است. پس معلوم شد که مردن به ارادت خوب است ، و زیستن به طبیعت مطلوب، و عکس آن معیوب و نا مرغوب. و از این جا است که حکما گفته اند ، مت بالارادة و تحیی بالطبیعة. پس جمعی از معادتمندان که به ارادهٔ خود مرده اند.

۱- آل عمران : ۱۸۵. ۲- الانعام : ۳۲. ۳- الاعلی : ۱۷.

و به اختیار جان به جانان سپرده اند، در همین نشاء از فیض حیات آن جهانی بهره ورنند، و بعد از موت طبیعی از لذات جاودانی کباهی با خبر. و گروهی که به اختیار خود تن به مردن نداده اند، و دل به ترک لذات و قطع تعلقات ننهاده اند، بعد از ورود موت طبیعی به این مقام می رسند، و شربت حیات جاودانی می - چشند. و باید که هیچ کس خواهش طول حیات نکند. و از دل عمر را به دعا نطلبد، که طول حیات مستلزم فتور حواس و قصور قوی و ارذل عمر مقتضی فساد مزاج و ضعف اعضا است. و با فتور قوی زندگانی کردن و با ضعف اعضا عمر بسر بردن خمار شراب جوانی کشیدن (۱۷۵) و زهر فراق شباب چشیدن است. نتیجه طول حیات دیدن مرگ عزیزان است. و فایده درازی عمر قصور فهم و نورنسیان. و همه وقت از این وجه غم خوردن، بدتر از مردن است. و به این طریق عمر بسر بردن صعب تر از جان سپردن. پس باید که به حکم و هوالذی خلقکم ثم یتوفیکم^۱ موت را متیقن ساخته در احیاء و اماتت الهی تن به تسلیم و رضا دهد. و دل به طول حیات و تأخیر ممات اصلانهد. که حکیم علی الاطلاق را در موت و حیات اهل عالم حکمتها است. و در مردن و زیستن بنی آدم مصلحت ها. هر که از حکمت حیات آگاهی یابد، لحظه ای بر بستر غفلت نخوابد. و هر که مصلحت ممات واقف شود، به آمدن ندای موت از جانرور. و حکمت در حیات افراد انسان حصول علم و معرفت است، و مصلحت در ممات ایشان وصول به جوار حضرت رب العزة. فواید حیات را غایبی نیست، و منافع ممات را نهایی نه. اما غافلان نعمت حیات را چون آب حیات بر خود شمیرین ساخته اند، و شربت ممات را (۱۷۶) به گمان تلخی از نظر انداخته. و نمی دانند که در ممات مصالح بسیار است، و منافع بیشمار. و یکی از آن مصالح مصلحت نظام کل است. چنانچه ابو علی مسکویه به تفصیل مذکور کرده، و در کتاب «الطهارة» آورده. و حاصل آن این است که اگر قدم موت در میان نمی بود تمام ربع سکون با این همه وسعت به ذریه شخص واحد وفا نمی نمود. و این معنی مستلزم تنگی معیشت اهل عالم و مستلزم ضیق روزی بنی آدم است. و یکی از این منافع منفعت دریافت حیات طبیعی است.

چه این حیات بی موت کما ینبغی حاصل نیاید. و این زندگانی بی مردن به کام دل روی ننماید.

و چون معلوم شد که موت ضروری است و خوف آن محض بی آرامی و نا صوری ، و معنی آن نجات روح لطیف است از سیه چاه جسم کثیف ، و خلاص نفس شریف از زندان بدن خسیس. بر هر کس لازم است که از این امر ناگزیر بملوتهی نسازد. و حیات مستعار را از نظر اعتبار نیندازد (بیندازد؟) که به مقتضای کریمه ، اذاجاء اجلهم لایستأخرون ساعة ولا یستقدمون^۱، در تعجیل (۱۷۷) و تأخیر موت اختیاری نیست. و از بیک اجل هیچ طرف راه فراری نه. پس خوف مرگ را جز تضییع اوقات تحصیل کمال ، و تعطیل مهات ضروری در طلب عال ، حاصلی نباشد. و مع هذا آرامگاه نفس انسانی بعد از زوال تعلقات جسمانی ، عالمی است از این عالم بهتر ، و مقامی از این مقام برتر. خصوصاً نفوسی که در این نشاء تحصیل کمالی کرده اند. و توشه راهی برای سفر آخرت به دست آورده. چه نفسی که در این عالم فانی از هواجس (خواهش خ. ل) شیطانی رونافته ، تحسین قوی و تحصیل ملکات علیا نماید. و بعد از خلع خلعت حیات ارادی از مضیق زمان و مکان نجات یافته ، به وسعت آباد اعلی علین ، و جوار قدس حضرت رب العالمین بر آید. لمؤلفه عفی عنه :

ای خوش آن روز که جان بال سفر بگشاید
زین قفس زود برون آید و پر بگشاید
عمرها ترک همه کرده به امید وصال
بر در دوست نشستیم که در بگشاید

فصل : در بیان امراض قوت جذب. امراض این قوت اگرچه (۱۷۸) از حد حصر متجاوز است. اما مخوف ترین این انواع چهار است : یکی غلبه شهوت که از افراط است. دوم بطلالت که از تقریط است. سیوم حزن. چهارم حسد. و این هر دو رذیلت از رذالات کیفیت است. غلبه شهوت اگر به ماکول و مشروب باشد ملاحظه رذالت آن که عبارت از خساست نفس و سقوط جاه و حشمت ، و زوال مهابت و اقسام حصول مذلت است نموده ، به حسب قواعد

۱- الاعراف : ۳۴

طب روحانی و جسمانی ، معالجهٔ جوع و عطش باید کرد. و خود را از این مرض مهلک که رأس جمیع امراض است ، باید بر آورد. و اطبا گفته اند که منشاء همهٔ امراض افراط در اکل و شرب است. و چندین احادیث و اخبار در منع سیر خوردن و شکم پر کردن وارد شده. امام حجة الاسلام در سیر خوردن ده آفت بیان کرده ، و آن را در «سناهج العابدین» آورده : یکی از آن ده آفت سختی دل است ، و رفتن نور از دل آکل. و استاد ابو جعفر گفته : شکم عضوی است که چون سیر شود ، جمیع اعضا گرسنه شوند. و چون او گرسنه شود ، همه (۱۷۹) اعضا سیر گردند. و نوشیروان عادل از پادشاه هند، تحفه ای که به از آن در ملک هندوستان به هم نرسد ، استدعا کرده. و پادشاه هند به خاطر آورده که تحفه ای به (از) آدمی نیست حکیمی افضل حکای آن ملک او را فرستاد. چون به خدمت نوشیروان رسید ، حقهٔ معجونی گذراند. چون خاصیت معجون از او پرسیدند ، گفت که این معجون اشتها را زیاده کند. و قوت باه را بیفزاید. نوشیروان از نقد و جنس مبلغی به او انعام داد. او را به خدمت پادشاه هند با تحف و هدایا فرستاد. و آن معجون را نخورد. و مدتها یاد آن نکرد. و ارکان دولت و اعیان سلطنت از وجه نخوردن آن استفسار نمودند. او گفت که این مرد را پادشاه به گمان کمال پیش ما فرستاده. و در حقیقت ناقص بوده. و الا معجونی که این خاصیت ها داشته باشد به نظر در نمی آورد. و به آن مفاخرت و مباحات نمی کرد. چه مزید اشتها باعث بیش خوردن است. و بیش خوردن موجب بیش رفتن جایی که (۱۸۰) اگر ضرور نباشد اصلاً نباید رفت. و افزونی قوت باه مقتضی آن است که مثل من پادشاه عالیجاهی را هر روز پیش زنان و کنیزان ناقص العقل ممکین و آرام نماند. و هر لحظه فروتنی نموده دست به پای آنها رساند. و این هر دو امر دو شاهد عدل اند بر عدم کمال او ، و دلیل مستقل بر اختلال حال او.

و ابوبکر صدیق رضی الله عنه گفته ، از آن روز که مسلمان شده ام طعام سیر نخورده ام. تا حلاوت عبادت یابم. و آب سیر نخورده ام به سبب اشتیاقی که به پروردگار خود دارم. و سلیمان دارانی گفته که ، نزد من حلاوت عبادت وقتی است که شکم به پشت متصل باشد. لیعض اصحابی :

از کثرت ضعف بدنم پشت و شکم

همچون ورق دو پوست چسبیده به هم

یحیی صلوات الله علیه وقتی ابلیس را دید معلقها در دست ، پرسید که این چیست؟ گفت این شهوت هائی است که مردم را به آن صید می کنم. و در ورطه هلاک می انکم. یحیی علیه السلام گفت که ، مرا نیز به این شهوات صید کرده ای؟ گفت فی. الا شبی که سیر خورده ، گران شده بودی ، ترا از نماز باز داشتم. یحیی علیه السلام گفت ، لاجرم بعد از این سیر نخورم. ابلیس گفت ، لاجرم من نیز کسی را نصیحت نکم.

و اگر افراط شهوت به جماع باشد آن نیز مقتضی عدم تمکین و وقار ، و زوال تسکین و قرار است. و مستدعی ضعف بدن و فتور عقل و نقصان عمر و تلف مال. پس این امور را ملاحظه نموده ، معالجات طبی را به کار باید برد. و احادیث و اخبار نبوی که در منع افراط وارد شده ، به خاطر باید آورد. تا از این مهلکه نجات حاصل آید. و حرص بر این امور نیفزاید. امام حجة الاسلام این شهوت را به عامل ظالم تشبیه کرده که او را یحیی از سیاست پادشاه نباشد ، همه اموال رعایا را بستاند ، و ایشان را به فقر و فاقه مبتلا گرداند. چه قوت شهوت نیز اگر مقهور قهرمان عقل و مأمور سلطان خرد نبود ، هر آنچه تمام مواد صالحه را که تحصیل کرده قوت جاذبه است ، در وجوه فاسد خود صرف سازد. و جوارح و اعضا و سایر قوا از وصول مایحتاج دور اندازد. بیت :

سفله چون دستش قوی گردد زبون کش می شود (۱۸۳)

حرص هر جا غالب آید لقمه از سایل گرفت

و اگر مأمور فرمان عقل و محکوم سلطان عدل باشد ، چون عاملی بود که خراج به قاعده و عدالت از رعایا تحصیل کند ، و بی وجه این گروه را که سبب آبادی ملک اند در تعب نیفکند ، و وجوه خراج را به خزانه عامره پادشاه رساند. تا به سد ثغور و مرمت قناطر و سایر خیرات و مبرات به امر سلطان مصروف گرداند.

۱- در اصل : کنی.

پس باید که صاحب این شهوت تعقل کند، که مشابَهت زنان به یکدیگر در تمتع، از مناسبت اطعمه باهم، در انتفاع، بیشتر است. چه زنان در تحت یک نوع مندرج اند، و اطعمه در اجناس مختلفه مندمج. و همچنان که باوجود طعام خانه خود، به در خانه ها رفتن و درپوزه کردن، نزد عقل قبیح است، از جفت حلال خود تجاوز نمودن، و به زنان بیگانه مایل و راغب بودن نیز قبیح، بلکه اقبیح باشد. و به مقتضای این مقدمات بر هر عاقل لازم است از ارتکاب این قبایح اجتناب کند. و خود را از ورطه این مهلکه بیرون افکند. تا نفس (۱۸۳) نفیس درسیه چاه مطالب خسیس مستهلک نشود. و جسم جسم در گرداب آب منی مستغرق نگردد. و کسی که در این خیالات عمر عزیز را بسر برد، و مواعظ و نصایح را سفسطه شمرد (هیچ شمرد خل). و عنان نفس را به دست حرص و هوا بازگذارد، و احادیث و اخبار را منظور ندارد، کارش به جایی رسد که اگر در تمام عالم یک زن بیش نماند که از تمتع او مهجور بود، گمان لذتی در او کند که در هیچ زن دیگر متصور نیست. و این معنی از آثار بلاهت و جهالت، موجب شقاوت و ضلالت است. رباعی:

در مانند کسی که بست در خوبان دل و ز مهر بتان نگشت پیوندگسل
در صورت تن معنی جان دید و بماند پای دل او تا به قیامت در گل
و چون به اندازه اعتدال قوت شهوت را کار فرماید، و خود را منقاد سلطان عقل نماید از این بلاها محفوظ باشد، و دلش اصلاً از این خار خار نغراشد. لمؤلفه:

خار خار، نفس باشد دلخراش
زین خدنگ دلخراش ایمن مباش (۱۰۴)

و بدترین امراض افراط شهوت عشق است. و آن عبارت است از افراط محبت شخص واحد، از جهت استیلای شهوت. و علاج آن منحصر است در صرف فکر از وصال او و قطع نظر از جمال او. و اشتغال به علوم دقیقه و صناعات لطیفه، به قدر طاقت. و مجالست باندمای فاضل، و مصاحبت باجلسای کامل. و اگر آن نافع نیفتد، تقلیل غذا به قاعده اطبا، که ضرر فاحش نداشته باشد. و اگر آن هم نفع نبخشد سفر دور و هجرت از وطن معشوق منظور. و این

عشق که تباہ ترین امراض شهوت است عشق بهیمی است. که منشاء آن افراط شهوت است، نه عشق انسانی و محبت روحانی، که آن هم از فضایل است، نه از رذایل. چنانچه عارف جامی قدس سره السامی در «لوامع الانوار» بیان فرموده، و در میان این دو عشق فرق نموده و گفته که، ادنی محبت آثاری محبت شهوت است. و این نسبت به محجوبی است که هنوز از زرق نفس (۱۸۵) و قید طبع خلاص نیافته، و پرتو کشف و مشاهده بر ساحت ذوق و ادراک او نتافته، جز مراد نفس مقصودی نبیند، و مطلوبی نداند. هر چه دهد به حکم نفس دهد، و هر چه ستاند به حکم نفس ستاند. اما نسبت به اهل الله که ارباب کشف و شهوداند از قبیل تجلیات اسم الظاهر است. رباعی:

عشق ارئه کمال نسل آدم بودی آوازۀ عشق در جهان کم بودی
ور شهوت نفس عشق بودی، خروگاو سر دفتر عاشقان عالم بودی

بطالت: عبارت از تعطیل نفس از تحصیل مطالب صوری و معنوی است، و ترتیب مصالح دینی و دنیوی. محبت^۱ این معنی مقتضی خسران دنیا و آخرت است. و مستدعی حرمان از دریافت شرف و سعادت. ذلک هو الخسران المبین.^۱ پس بر هر عاقل واجب است که نفس را از تحصیل سعادات معطل ندارد. و عقل را از ترتیب این مقدمات مهمل نگذارد.

هزن: الهی است نفسانی که از فقد مطالب دنیوی به هم رسد. و مایمی روحانی که از فوت مآرب این جهانی حاصل شود. و منشاء آن طمع در حصول (۱۸۶) مشتهیات جسمانی، و توقع در بقاء مستلذات فانی است. و علاج آن تفکر در احوال عالم کون و فساد و تأمل در انقلابات این سرای بی بنیاد است. و چون کسی ننگ ملاحظه کند که، اوضاع این عالم را بقای نیست، و احوال این سرا را ثباتی نه. و آنچه باقی و ثابت است در عالم عقل است، که از تصرف اضداد خالی، و از تطرق افساد متعالی است. و به یقین داند که طمع در بقای شیئی بمکن الزوال از خیالات محال، و توقع ثبات امر جایز الانتقال، شیوه جهال و شعار ارباب ضلالت است. خواهش ثبات این امور آرزوی نکند، و خود را از عدم ثبات آن در غم و اندوه نیفکند. بلکه همگی همت را صرف تحصیل باقیات صالحات نماید. به این وسیله از بیت الاحزان

۱- محبت؟

رذیلت به دارالسرو فضیلت بر آید. و اگر از اسباب دنیوی محتاج شود، به قدر حاجت قناعت کند. و چون آن چیز تلف شود متأسف نگردد. تا سروری یابد بی قصور، و بهیچتی حاصل کند بی فتور. و الا مبتلای حزنی شود بی غایت، و اسیر اندوهی گردد بی نهایت. چه در عالم کون و فساد هیچ زمانی خالی از فقد مرادی و فوت مطلبی نیست. چنانچه در بیان علاج خوف اشاره به این معنی نموده شد. رباعی:

هر صورت دلکش که تراروی نمود خواهد فلکش ز دور چشم تو رهود
رودل به کسی ده که در اطوار وجود بوده است همیشه با تو خواهد بود

پس در این عالم سعی جمیل و جهد جلیل که مقتضای طالع مسعود، و مقتضی عاقبت محمود باشد، آن است که، به آنچه رسد قانع باشند و شاکر. و به آنچه رود راضی باشند و صابر. چه بر آمد و رفت محبوب مجازی اعتدای، و حسن و جمال مطلوب صوری را امتدادی نه. و وجود و عدم مستلذات جسمانی را یکسان باید انگاشت. و حق اسکان ذاتی را مرعی باید داشت. مفقود را موجود باید فرض کرد، و خود را به این حیل از حزن بر آورد. و موجود را مفقود باید تصور نمود، که این است مقتضای ماهیت این موجود. و اگر کسی این عادت را (۱۸۸) دشوار انگارد، و این خلق را متعذر شمارد، نظر کند در حال اصناف مردم که ابتدای (نوع) اویند. و اختلاف صنایع و معایش ایشان، که باوجود این اختلاف جمیع اصناف به صنعت و معیشت خود راضی و شاکرند. و به کار و پیشه خود قانع و صابر. و حکمت بالغه الهی و قدرت کامله نامتناهی، تقاضای آن می کند، که هر کسی به هر صنعتی که آن را پیشه خود ساخته، هر چند ارذل صنایع باشد، خرسند بود، و به آرزوی شریف تر صنعتی، تمنای لطیف تر حرفتی، از جانرود. بلکه هیچ صنعت را از صنعت خود بهتر نداند، و هیچ حرفت را به حرفت خود برابر نشناسد. چه اگر صاحب ارذل صنایع از صنعت خود تنگ کند، و به شریف تر صنعتی چنگ زند، آن صنعت معطل شود و نظام کل مختل گردد. بیت:

هر کسی را بهرکاری ساختند میل آن را در دلش انداختند

و به حکم کریمه^۱، کل حزب بما لديهم فرحون^۱ همه اهل صنعت از صنعت خود مسرور و محظوظ اند. و تمام اهل حرفت به همین سبب از آفت حزن محفوظ. پس طالب (۱۸۹) این فضیلت و صاحب این صنعت، از اهل حرفت و ارباب جهالت باید که کمتر نباشد. و ر خساره دل را به ناخن حزن و الم نخراشد. جهان و مال جهان را عاریت داند، و عاریت را از بی دیانتی، ملک خود نگرداند. و لذات و اسباب آن را ودیعت شناسد، و از رد و دیعت که نه ملک اوست خود را نرنجاند. از فقد کابی الم نپذیرد. و از فوت مرا می ماتم دنیا را واقعی ننهد، و شاد و غم این سرا را وقری ندهد، وجود و عدم دنیا را خواب و خیال تصور کند. وجود و نبود اشیا را از نظر اعتبار دور افکند. و چون از حصول کابی شاد شود شکر کند و سرور آن را نیز در یابد. و چون از فقد مرا می غمگین گردد، خدا را به یاد آرد. و به دارالسرور رضای او شتابد. كما قال عليه السلام، ان الله تعالى بحكمته و جلاله جعل الروح و الفرح في الرضا و اليقين. لمؤلفه عن عنه :

دل در اسباب جهان بستن ز بی عقلی بود
ز آنکه این اسباب عیش آخر شود اسباب غم
هر که دارد تاب غم، گو نگذرد از هیچ چیز
ما گذشتیم از همه چون نیست ما را تاب غم

کندی گفته که حزن امری است غیر ضروری، که فقد مقصود مستوجب وجود (۱۹۰) آن نیست. بلکه فاقد آن مقصود و قاصد آن مقصود، این حالت را به اختیار خویش حادث می سازد. و خود را به دست خود در ورطه غم و اندوه می اندازد. چه فقد هر مطلوب که سبب حزن شود، چون به نظراعتبار در آن ملاحظه نمایم، اکثری از آن مطلب دور باشند، و بسیاری از آن مقصد مهجور. و اصلاً از این وجه ملال خاطری ندارند. و عدم آن مقصد را وجودی نگذارند. و اگر فقد مقصود مستلزم وجود حزن بودی فاقدان این مطلب را سرور و بهجت به هیچ وجه روی نمودی. هیچ غمی نیست که به مرور ایام زایل نشود. و هیچ المی نیست که به فوت دیگر لذتی از خاطر نرود. چنانچه

۱- المؤمنون : ۲۳

از احوال اهل عالم روشن و هویدا است. پس معلوم شد که حزن ضروری نیست، که بی مداخلت اختیار واردات حادث گردد. بلکه از سوی اختیار به هم می‌رسد. و از پوشیدن چشم اعتبار پدید آید. و لهذا ورد فی التنزیل، لا تحزن ان الله معنا^۱ چه بر تقدیر ضرورت این حالت، و عدم مداخلت اختیار واردات نهی لائحون طلب محال باشد، و رفع حزن خارج از دایره محال. لمولفه عفی عنه (۱۹۱) :

خواهی از احوال عالم بر تو گردد آشکار
هرچه پیش آید بین آن را به چشم اعتبار
اختیار کارهای بد مکن گر عاقلی
رخنه‌ها در حسن خلق افتد ز سؤ اختیار
خواهش هر میوه کردن نخل غم پروردن است
نخل غم را نیست غیر از دانه‌های اشک بار

نعمت دنیا چون شامه ای است که در مجلس دست بدست گردانند، و آن را اهل مجلس ملک خود ندانند. و حال فاقد این نعمت، چون حال کسی که در آن مجلس حاضر باشد، و به نوبت خود طمع در ملکیت آن شامه کند. و چون آن را از او بازگیرند، خود را در حزن و اندوه افکند. چه جمیع مشتهیات و مستلذات دنیا و دایع حق تعالی است. و خلق را در آن شرکت داده و به دست هر یکی به نوبت ودیعت نهاده. و او را عز اسمی که مالک این لذات است، ولایت آن هست که از هر که خواهد بازستاند، و به هر که مشیت او تقاضا کند برساند. پس هر که از استرجاع ودیعت محزون شود و از استرداد امانت غمگین گردد، از طریق عدالت عدول کرده باشد. و از جاده انصاف با بیرون آورده. و عدالت مقتضی آن است که مستعیر عاریت را (۱۹۲) به معیر باز دهد. و به ارتکاب این عمل بر خود منت نهد. و از دستور العمل عدالت تجاوز ننماید. و از اطاعت کریمه : ان الله بامرکم ان تودوا الامانات الی اهلها^۲، بیرون نیاید. خاصه معیری که از آنچه داده است، از کمال فضل و کرم، اشرف را ملک مستعیر گرداند، و اخس را به جهت (عدم ؟) فایده

۱- التوبة : ۴۰.

۲- النساء : ۸۵.

او از او باز نستانند (ستانند؟). و مراد از این اشرف نفس انسانی و کمالات اوست. و مقصود از این اخس روح حیوانی و مرادات او. از سقراط پرسیدند که ، سبب دوام نشاط تو چیست؟ گفت : دل به چیزی نیسته ام ، که چون معدوم شود مغموم شوم. و خو به امری نکرده ام که چون زایل گردد از جا روم. لمؤلفه عفی عنه :

دل نباید بست در چیزی که بعد از انتقال

در فراقش عمرها باشی گرفتار ملال

حسد : آرزوی زوال نعمت است از سفره غیر. و تمنای حرمان غیر از موهبت واهب خیر. و منشاء این رذیلت اگر میل حاسد به جذب آن نعمت باشد ، و خواهش او به جلب آن موهبت ، هیجان قوت شهوی باشد. و اگر مقصودش مجرد زوال نعمت محسود است ، طغیان قوت (۱۹۳) غضبی. و علاج آن منحصر در اصلاح این دو قوت ، و تعدیل این دو آلت است.

کندی گفته که حسد قبیح ترین امور و شنیع ترین شرور است. و حکما گفته اند که ، هر که نسبت به دشمن شر خواهد شریب بود. و شریر تر از او کسی بود که به غیر دشمن نیز شر خواهد. و شخصی که شر دوست را دوست دارد ، و به شرارت دوستان نام بر آرد از همه شریر تر و شقی تر است. لمؤلفه عفی عنه :

اهل عالم را به یک چشم از حسد بیند محسود

دوست از دشمن ندارد نزد او، پر امتیاز

و کدام شرارت و شقاوت از این بدتر باشد که او خیر خود را در زوال خیر آشنا و بیگانه محصور داند. و نفع خود را در سلب منافع دوست و دشمن مقصور گرداند. جراحت مردم سبب راحت اوست ، راحت مردم علت جراحت او. از گشاده پیشانی مردم چین برجبین زند. و از شادی غیر خود را در غم و اندوه افکند. از نیکی همگنان بدمی برد ، و از سوز دیگران ماتم می گیرد. لمؤلفه عفی عنه :

نیش ز نیور خورد بردلش از چشمه نوش (۱۹۴)

گر بدانند که از آن کام کسی شیرین شد

و اگر علاج نکند ، تا ابواب رحمت الهی بر روی اهل عالم مفتوح است ، قفل این مرض از در دل حاسد وانشود. و پیداست که سلسله خیرات از ازل الازل تا ابد الابد در حرکت است. پس مرض حاسد تا ابد الابد باقی ماند. و ملک الموت هم او را از این مرض وانهاند. قال بعض الحكماء ، ما رأیت ظالماً اشبه بالمظلوم من الحاسد. و قيل الحاسد جاحد ، لانه لا یرضی بقضاء الواحد. اصمعی گفت : اعرابی را دیدم که یک صد و بیست سال عمر داشت. و هر که او را می دید جوان می انگاشت. از او پرسیدم که سبب طول حیات و درازی عمر تو چیست ؟ گفت که ترک حسد ، و رفع خس و خاشاک این خوی بد ، باغچه عمر مرا تازه دارد ، و گلشن حیات مرا ساعتی بی طراوت و شگفتی نمی گذارد. لمؤلفه عنی عنه :

کشتی حاسد تباهی گر شود نبود عجب
می وزد در بحر جود و لطف حق باد مراد
آنچنان کاهسد که گویی روزیش گم کرده اند
لطف حق محسود او را چون دهد نعمت زیاد

تباه ترین انواع حسد آن است که در نعمت علم و معرفت (۱۹۷) واقع شود. و دل حاسد به تحریک این مرض از جا رود. چه وصول نعمت های صوری ، بی آنکه از محسود مسلوب شود ، گاه باشد که بعید نماید. و فوز آلائی دنیوی بی آنکه از کسی زایل گردد ، وقتی از اوقات دشوار به نظر آید. به خلاف امور دینی و معارف یقینی. که وصول این نعمت به کسی موقوف بر زوال آن از دیگری نیست. بلکه ممکن است که این نعمت به هر کس نصیب شود ، بی آنکه از تصرف دیگران بیرون رود. حکما دنیا را به گلیمی کوتاه و اهل دنیا را به مردی دراز قد تشبیه کرده اند ، که اگر آن گلم را به سرکشد پایش برهنه شود، و اگر به پایچند سرش از گلم بیرون رود. لمؤلفه عنی عنه :

دست کوتاه کن از کهنه گلیمی که اگر
بسر سرخویش کشی پای تو بیرون ماند

و لهذا در این عالم اگر کسی را خواهند که به منصبی بنوازند ، یا به خدمتی سرفراز سازند ، تا از آن منصب دیگری را عزل نکنند نصب

او صورت نیندد. و تا آن خدمت از دیگری نستانند این مطلب به حصول نییوندد. و نعمت علم و معرفت که از اجله نهای معنوی است ، از شایبه این عیب (۱۹۶) مبرا ، و از رایحه این نقص معرا است. چه اینای نوع را هر چند در این نعمت مشارکت افتد ، و خرج واقع شود ، فایده بیش دهد. و نفع بیش بخشد ، و حسد علما باهم نیز در حقیقت راجع به امور دنیوی می شود ، و عاید به نعمای ظاهری می گردد. لمؤلفه عفی عنه :

اهل دانش را نزاعی نیست در اصل کمال

از کمال ، این قوم را منظور نبود غیر مال

بنابر آن علمای ربانی و فضیلائی حقانی ، که به کمال علم و یقین آراسته اند ، و از سر مال و متاع دنیا برخاسته ، با یکدیگر حسد ندارند. و راه تحصیل این نعمت را به شرکت می سپارند. اعوذ بالله الاحد من شر حاسد اذا حسد^۱.

تجذیه : عبارت است از آرزوی نعمت کسی که به نظر در آید. و خاطر به حصول مثل آن نعمت رغبت نماید. بی تمنای زوال آن از غیر. و این صفت در امور دنیوی به قدر حاجت محمود است ، و زیاده از آن مذموم. و در امور دینی و معارف یقینی علی الاطلاق محمود است. والله تعالی اعلم بحقیقة الحال و صدق المقال.

۱- الفلق : ۵.

فن دوم

در تدبیر منزل ، که آن را حکمت منزلی نیز خوانند. و آن عبارت است از علم به مصالح حرکت ارادی و افعال صنّاعی بروجهی که مؤدی باشد به نظام احوال معاش و معاد جماعتی که در منزل شریک باشند. چون والد و مولود و خادم و مخدوم. و این منزل نه آن منزل است که مرکب از سنگ و چوب و گل است. بلکه اینجا منزل به معنی التیام خاص و ابتلاف چندی از اهل اختصاص است ، در هر موقعی که واقع شود. و در هر موضع که اتفاق افتد. چه خانه و چه خانقاه ، و چه خیمه و چه خرگاه. لمؤلفه عنی عنه :

این خانه آب و گل نه جای دل ماست

سرمنزل اهل دل از این خانه جداست

کس غیر حکیم ره به این خانه نبرد

این خانه مگر از گل حکمت برهاست

و این فن مشتمل است بر دو باب.

باب اول

در سبب احتیاج به منزل و معرفت ارکان آن. شک نیست که انسان در بقای خود به چند چیز محتاج است : آب و نان و جامه و مکان. که به خوردن و آشامیدن رفع جوع و عطش کند ، و به تلبس و تمکن دفع حر و برد نماید. و این حاجت نه به این معنی است که آدمی بی وجود آن زندگانی نتواند کرد. و عمر را بی حصول آن به سر نتواند برد. بلکه به این معنی است که بی وجود این چند چیز زندگانی آسان نبود. و عمر گرامی به خوشی بسر نبرد (۱۹۹). پس این حاجت اعم است از آنکه در اصل بقا باشد ، چون آب و نان ، و یا

در وصف بقا ، چون جامه و مکان. لمؤلفه عفی عنه :

بی این چهار چیز بود تلخ کام جان
چار است چشم خواهش مردم به راه آن
انسان ز احتیاج درون و برون پرست
باجامه و مکان شده ناچار از آب و نان
از حاجت بدن به خوشی کی شود دچار
با آب و نان اگر نبود جامه و مکان

و غذا که هرکس بالطبع از آن ناچار است ، و هر شخصی بالذات در طلب آن بی اختیار، بر همه مقدسست. بقای هر یک از آدمیان، و دوام هر فردی از افراد انسان بر آن موقوف است. و تحصیل غذای انسانی بی تدبیر صنایعی مثل تخم کاشتن و بار برداشتن و غله انداختن ، و در پختن آن دماغ سوختن ، به صفت امتناع موصوف. و تدبیر این صناعات بی اعانت اعوان صورت نگیرد. و تمهید این آلات و ادوات بی امداد انصار تحقیق نپذیرد. لمؤلفه عفی عنه:

انسان ضعیف می برد رنج بسی تا عیش کند ز پهلوی همنفسی
تا آنکه نریخت آبرو را بر خاک سرسبز نشد کشت تمنای کسی

به خلاف غذای سایر حیوانات که بی ترتیب آلات ساخته ، و بی تمهید مقدمات پرداخته است. و چون مرور تدبیر مواد مآكل و مشارب باعث قوت مطالب و مآرب است. و هر ساعت تمهید مقدمات آب و آتش ، موجب اختلال معاد و معاش است. لاجرم ادخار اسباب زندگی و نگاهداشت مواد پابندگی ، بر جمیع ابنای نوع بشر و محافظت آن از دستبرد یکدیگر ، که در حوایج شریک اند ، لازم است. و به جهت تحفظ آن منزلی و مکانی و حافظی و نگهبانی ، که متغلبان را مجال تغلب ، و مستعصبان را امکان تعصب نباشد ، محتتم. پس انسان به مکان در دو چیز محتاج است ، یکی نجات از حروبرد و صیف و شتا. دیگری خلاص از دستبرد قوت و غذا.

اگر کسی سؤال کند که هرگاه شخص در دوام و بقا به قوت و غذا محتاج است. و این مطلب بی اعانت معینی میسر نگردد. و این معین به معین دیگر محتاج بود. و سلسله معین و معان منجر به تسلسل شود. جواب آن است

که : اگرچه تدبیر منزل به وجود شخص واحد متصور نیست ، چه کثرت در مفهوم تعریف آن معتبر است. و برای تحقق کثرت وجود شخص دیگر لازم است. اما چون دو شخص فراهم آیند به اعانت یکدیگر سرانجام مهام نمایند ، و هر یکی از این دو تن من وجهی معین باشد و من وجهی معان ، و از جهتی صاحب خانه باشد ، و از جهتی نگاهبان. در این صورت تسلسل لازم نیاید ، و عدد اشخاص بر دو نیفزاید.

پس منزل به حسب تبقیه شخص به شش رکن برپاست : معین و معان و آب و نان و جامه و مکان. اما به اعتبار بقاء نوع زنی لازم است ، که به ازدواج او ، هم کارهای خانه از پیش رود و هم (۲۰۱) توالد و هم تناسل میسر شود. بنابر آن ایزدستان فانکحوا ما طاب لکم من النساء ، در قرآن مجید فرموده است. به فحوای آن امر به حفظ نوع نموده. و قال علیه السلام : من رغب عن سنتی فلیس منی، و النکاح سنتی فمن اجبني فلیسن بسنتی. و در خبر است که رسول علیه السلام فرموده که نکاح کنید تا بسیار شوید ، که من در قیامت مباحات کنم به شما ، با امت دیگر پیغمبران. تا آنکه به کودکی که از شکم مادر افتاده باشد سر افتخار بلند سازم. لمؤلفه عفی عنه :

زن از پی تحصیل ولد باید خواست تا از زن و فرزند شود کار تورا است
گر تربیت نوع به این نوع کنی رب النوع اگر بگویند رواست
و چون از مرد وزن فرزند به وجود آید (نفقه) او بر مرد واجب است، چنانچه باید. و اگر آن فرزند مؤنث بود ، تا حد بلوغ به تربیت ما در محتاج است. و اگر مذکر باشد چندانکه در تحصیل قوت و غذا و اسباب نشو (۲۰۲) و نما به ما در حاجت دارد. بعد از آنکه تمیزی حاصل کند و شعوری به هم رساند، تأدیب و تهذیب او به پدر وابسته است. پس به حسب تبقیه نوع، (دو) رکن دیگر که عبارت از زن و فرزند است ، بر ارکان مذکور زیاده گردیده ، و عدد ارکان منزل به هشت رسیده. لمؤلفه عفی عنه :

این خانه به شش جهت وادارد
کاری نه به گلکاری بنا دارد

برهاست ز هشت رکن چون این منزل
گویند اگر مثنش جا دارد

این خانه که بی نیاز از معمار است
داری است که دیوار و درش دیار است
هر چند بود ز چار دیوار بری
زین هشت ستون بنای او ناچار است

رکن اول مدبر منزل است. و مدار استحکام منزل بر این رکن است.
چنانچه احوال او در ضمن ریاست و سیاست عن قریب مذکور می شود. و
رکن دوم زوجه او.

رکن سیوم فرزند. و این هر دو رکن در احکام و احوال و حفظ مال و
منال (۲.۳) تابع رکن اول اند.

رکن چهارم غذا است. که این هر سه ارکان به وجود او برپا است ،
این رکن را از مکاسب حلال باید حاصل کرد. تا شرکت این منزل از آفات
سبوی و ارضی محفوظ ماند. و بخل و بی برگی ریشه اختلال اند، و آن دو سلف ،
در این باب ، به مثابه احتیاط داشته داند. که حضرت ابوبکر الصدیق رضی الله
عنه می فرمایند که : کثاندع سبعین باباً من الحلال مخافة ان تقع فی الحرام.
رکن پنجم آب است که هیچ رکنی از ارکان بی وجود آن ممکن نیست و
بهترین آب ها آب باران است ، که هیچ کس را در آن حقی نیست. و به صفا و
بساطت نسبت به آب های دیگر نزدیکتر است. و اگر آن میسر نباشد آب انهار
و جویبار که از جانب جنوب به طرف شمال بر سنگ ها جاری باشد.

و رکن ششم مکان است. و آن عبارت است از خانه چوب و گل. که مرکب
از چهار دیوار و سقف است. یا مثل آن. و جمیع اهل منزل به این رکن در
ممکن و توطن محتاج اند. لمؤلفه عفی عنه :

چون منزل از اجتماع (۲.۴) حاصل باشد
جمعیت هر جامعه منزل باشد
این خانه آب و گل ستو نیست دراو
اینجا ست که خانه رکن منزل باشد

و بهترین امکنه مکانی است که بنای آن محکم باشد. و کرسی آن بلند، و سقف آن رفیع و درها وسیع. و باید که مساکن زنان از مساکن مردان دور و جدا بود. و مقام هر فصلی و جای هر موسمی مناسب هوا معین شود. و در هر موضعی که اقوات و اموال را ذخیره توان کرد کمال حضانت مرعی باید داشت. و در دفع آفات سبای و ارضی مثل حرق و غرق و زلزله و نقب دزدان، و غارت سارقان و غیر آن احتیاط لازم است. و از همه ضرور تر آن است که جوار ملاحظه کرده شود. و از مجاورت اهل شر و فساد اجتناب نموده آید. لبعض من اصحابی :

به جز آزار از همسایه بد کس نمی بتید
بلی استادگی، در لب گزیدن نیست دندان را

و رکن هفتم جامه است. هم ساتر عورت است و هم (۲.۵) عیب پوش سایر اعضا. و هم دوی سورت گرما است و هم علاج شدت سرما. و تحصیل این رکن نیز از وجه مشروع باید. تا اجزای تن و اعضای بدن، به تلبس آن نیالاید.

رکن هشتم خادم است. که هم در خدمت و اعانت اهل منزل قیام و اقدام نماید، و هم حافظ ارزاق و اقوات باشد، چنانچه باید. و خادم باید که پیوسته در خدمت قایم، و در وضع ملائیم باشد. تا از مساهله و کمالشش خاطری نرجمد. و از خشونتش دلی نخراند. و دیانت و امانت او نیز مطلوب است. که بی شایبه خیانت حفظ مال کند. و امری که غل غرض و ناموس باشد از او سرزنند. چون نظام کثرتی به وحدت تالیفی منوط، و انتظام هر جماعتی مربوط است. ترتیب منزل نیز بر تدبیر صنایعی که سبب اتحاد این جماعت، و موجب اختلاط این طایفه است موقوف است. لمؤلفه عفی عنه :

هر جا که کثرتی است به وحدت شود تمام
یابد هزار دانه به یک رشته انتظام

و از این اشخاص که در منزل (۲.۶) شرکت دارند، پدر به ریاست و سیاست اولی است، به شرط صحت مزاج و سلامت حواس. و اگر این شرط متحقق نباشد، فرزند بر تقدیری که مذکور بود به حد بلوغ رسیده باشد، و الا مادر به ریاست احق است. و بعد از پدر دختر هم صلاحیت دارد به شرط

باو غ ، و عدم صلاحیت مادر. و اگر این هر چهار کس مسلوب القابلیه باشند ، از خدم هر که شایسته تر باشد ، به این امر الیق است.

و بالجمله رئیس منزل خواه پدر باشد و خواه غیر او ، باید که از جمیع اهل منزل در علم و کیاست و فهم و فراست کامل تر باشد، تا ریاست مشارکان این منزل ، و سیاست همشینی خانه چوب و گل تواند نمود. و هر یکی را از توابع خود ، به التزام امری که لایق باشد، تواند تعیین فرمود. و مدیر منزل در اجرای احکام و حکومت اولاد و خدام ، حکم پادشاهی عادل دارد که بر خواص و عوام حکمش جاری است. و تدبیرش نمونه ای از تقدیر باری. و سایر اهل منزل در امثال اوامر و نواهی (۲.۷) و اشتغال مراسم دولتیخواهی به منزله رعایا اند. که در هر باب مطیع فرمان پادشاه باشند ، و از راه انقیاد در هر کار سربراه. و همچنانکه رعایت جمیع رعایا ، و عنایت کافه برایا ، بر امیر عادل لازم است. اعانت همه منزل ، و عطوفت فرزندان و متعلقان یکدل ، بر میر منزل نیز واجب است. و ثواب این عمل بسیار است. منقول است که ابن المبارک با جمعی از بزرگان رحمة الله علیه و علیهم اجمعین در غذا بود. کسی پرسید که از این عملی که در پیش داریم هیچ عملی فاضل تر است ، یا نه ؟ گفتند هیچ خیر از این بهتر نیست؟ ابن المبارک گفت : من می دانم که کسی صاحب عیال باشد ، و متعلقان خود را در صلاح بدارد ، و چون شب بیدار شود و فرزند را برهنه بیند آنها را جامه پوشد ، عمل او از این عمل فاضل تر است. و وصیتی که رسول علیه السلام در حالت وفات فرمود این بود که : الصلوة و ما ملکت ایمانکم و الله فی النساء ، فانهن عوان فی ایدیکم.

و شیخ رئیس بو علی سینا، که رئیس فرقه حکما است ، در این باب رساله ای تصنیف (۲.۸) کرده ، محصل آن رساله این است که : رئیس منزل باید که در سیاست اهل منزل ترغیب و ترهیب و وعدو وعید قیام نماید. و طریق تیسیر اسباب معاش این جماعت که موجب نظام منزل است ، کما ینبغی ببیناید. که تا هر یکی از اهل منزل به کمالی که مناسب اوست بر سند. و صاحب منزل نیز از اختلال و نساد ایمن گردد. و همچنانکه نظر طبیعت به حال بدن انسان ، به اعتبار اعتدالی که مقتضی صحت^۱ و موجب صدور آثار کمال باشد، مقصور است.

۱- دراصل : صحت.

و اعتدالی که به حسب ترکیب اعضای مجموع بدن را حادث شود منظور. و اگر اعتدال حاصل باشد، خود را بر محافظت آن بکارده. و اگر مفقود^۱ باشد در تحصیل عموم اعضا در معالجه آن مرعی دارد. و خصوصاً مصلحت عضوی رئیس که مجاور آن عضو بود. و اگر علاج آن عضو موجب فساد عضوی رئیس شود، و مصلحت عموم اعضا بی قطع آن میسر نگردد. در صدد قطع آن شود. هم بر این منوال مدیر منزل که به منزله طبیب است می باید که اعتدال تألیف و ترکیب را (۲.۹) که موجب نظام منزل است منظور نظر اعتبار سازد. و چون در محافظت رکنی مصلحت عموم ارکان می باشد، به حفظ آن پردازد. و اگر در رکنی از ارکان منزل که به مثابه اعضای بدن اند فتوری و قصوری حاصل آید، رکن اخس را فدای رکن اشرف نماید. و مصلحت مجموع ارکان را بر اصلاح هر یکی به انفراد تقدیم دهد. و در طریقی که موجب اختلال ترتیب و انحلال ترکیب منزل است قدم ننهد. تا افعال این جماعت متشارکه موجب اعتدال تألیف و نظام منزل شود. و هیچ یکی به صدمه اختلال از جا نرود. لمؤلفه عفی عنه :

رئیس منزل اگر حکیم نشود خطاست؟
تدبیر منزل آنچه تقاضا کند بجماعت
چون فکر او مشید ارکان منزل است
رکنی که نارساست اگر کم کند رواست

باب دوم

در تدبیر بعضی از این ارکان، و بیان احکام آن. و این باب مشتمل است بر چند فصل.

فصل اول : در تدبیر اموال و اقوات و حفظ آن از جمیع (۲.۱۰) آفات. چون از فصل سابق معلوم شد که انسان در سهولت زندگانی، و گذرانیدن اوقات به آسانی، احتیاج به ادخار قوت و غذا، و افتقار به نگاهداشت مواد و استغنا دارد. پس احتیاط آن است که مایحتاج خود از اجناس مختلفه ذخیره کند. که اگر بعضی از اجناس به سبب آفتی نیاید، جنس دیگر که از فساد دور تر

۱- دراصل : مقصود ۲- دراصل : حکیم رئیس منزل اگر نشوی خطا است.

بود باقی ماند. و به حسب ضروریات دیگر به زر نقد که ناموس اصغر است، نیز احتیاج است. و بنا بر نفاست جوهر و رزانت پیکر، از سرعت زوال مصون باشد. و اندکی از آن با بسیاری از اجناس مقاومست کند. به همین سبب احتیاج به نقل اقوات از شهری به شهری، که خالی از صعوبت نیست، نشود. چه نقل اندکی از آن که قیمت قوت بسیار است، قایم مقام نقل قوت بسیار باشد. لمؤلفه عفی عنه :

غم نیست گسر به دست زر نقد کمتر است
با جنس بیشمار، کم او برابر است (۲۱۱)
هر چند ترک مال جهان کرده ای ولی
از زر مدارننگ که ناموس اصغر است

پس نظر مدبر منزل، در حال مال، به اعتبار دخل بود یا به اعتبار حفظ، یا به اعتبار خرج. و دخل بر دو قسم است: یکی آنکه به اختیار و اکتساب مدبر متعلق باشد. چون صناعات و تجارت. و دیگر آنکه اختیار و اکتساب را در دخل آن دخلی نباشد. چون تحف و هدایا و موارث و عطایا. قسم اول که به اختیار مدبر وابسته است، و به کسب و اکتساب باز پیوسته. منحصر در سه جنس است. چنانکه ائمه سلف فرموده اند: زراعت و تجارت و صناعت. امام شافعی و اتباع او بر آن رفته اند، که بهترین مکسب تجارت است. و در حدیث نبوی و ارداست که روزی خلق از ده، نه در تجارت است. و حکما به حکم آنکه شرط تجارت سرمایه است. و آن در معرض زوال، و در گذر انتقال است (۲۱۲) بر آن اعتقاد نکرده اند. لمؤلفه عفی عنه :

گر حباب آسا دل خود را نخواهی بی قرار
دل نباید بست بر چیزی که نبود پایدار

با وردی و بعضی علای متأخرین بر آنند که، چون در این ایام شبه در اموال بسیار، و کذب و دروغ در طبایع مردم بی شمار است. تجارت از احتیاط دور است، از مکسب زراعت بهتر است. قال عمر رضی الله عنه: ابتغوا الرزق من خبايا الارض ببیت کیمیا خواهی زراعت کن که خوش گفت آنکه گفت- زرع را ثلثان زر است، و ثلث باقی هم زر است. و در اختیار مکسب، واقتنای این مطالب،

سه شرط مرعی باید داشت : اول احتراز از جور. چون تفاوت وزن و کیل و خدیعت و سرقت. دوم اجتناب از عار. چون تسخر و هزل و استهزا. و آنچه موجب مذلت نفس باشد. سیوم پرهیز از دنائت. چون کناسی و دباغی و حجامی. که بعضی مردم باوجود قدرت بر صناعات شریفه، بر آن اقدام می نمایند.

و صناعت منحصر در سه نوع است : شریف و خسیس و متوسط. شریف آن است (۲۱۳) که به قوت نفسانی و قدرت روحانی تعلق داشته باشد. و آن پیشه احرار و شعار مردم نیک کردار بود. و آن را صناعت احرار و ارباب مروت خوانند. و صناعت شریف بر سه صنف است : یکی آنکه به علم و کیاست و فهم و فراست وابسته باشد. چون صحت رای و صواب مشورت و حسن تدبیر. و این صناعت و زراست. دوم آنچه به فضل و ادب تعلق دارد. چون کتابت و طبابت و فصاحت و بلاغت. و این صناعات فضلا و ادبا است. سیوم آنچه به قوت شجاعت منوط است. چون دفع اعدا و ضبط اشیا. و این صناعت پیشه سپاه و شیوه لشکریان پادشاه است.

و صناعت خسیسه نیز سه صنف دارد : یکی آنچه منافی مصلحت عامه مردم باشد. چون سحر و تسخیر و مکر و تزویر. و این صناعت کار اشیاق است. دوم آنچه منافی فضیلتی از فضایل اربعه باشد. چون مسخرگی و مطربی و مقاسری. و این صناعت صناعت سفها است. سیوم آنچه طبایع از التزام (۲۱۴) آن نفور باشند، خوش طبعان از ارتکاب آن دور. چون حجامی و دباغی و کناسی. و این صناعات شیوه فرومایگان است. و چون احکام طبع را نزد عقل اعتباری نیست. صنف اخیرا را عقل تجویز می کند. بلکه به حسب ضرور جمعی باید که به این امر قیام نمایند. و از دو صنف اول که به قبح عقلی موصوف اند، احتیاط باید کرد.

و صناعات متوسطه بسیار است. بعضی از آن ضروری، چون زراعت و بعضی از آن غیر ضروری، چون صباغت، و هر که از این صناعات صنعتی اختیار کند، و حرقی التزام نماید. باید که درکار کمال طلبد. و به مرتبه

فرو تر قناعت نکند. و به دنائت همت و پستی فطرت راضی نشود. و بر امثال و اقرا و جمیع همپیشگان تقدم جوید. چه هیچ چیز در دنیا مرغوب تر از روزی فراخ و مطلوب تر از وسعت معاش نیست. و بهترین اسباب آن صناعتی است که به شرط عدالت، به عفت و مروت نزدیک باشد. و از شره و طمع و ارتکاب فواحش دور. و هر چند (۲۱۵) در صناعت خود پیشتر، روزی فراختر و معیشت وسیع تر. لمؤلفه :

هر کس که به پیش تر نگاهی دارد در عالم انبساط راهی دارد
و آنکس که ارساند کسب خود را به کمال در کسب کمال دستگاہی دارد

از لقمان حکیم منقول است که فرزند خویش را وصیت کرد که، دست از کسب بردار. که هر که حاجتمند و درویش باشد، خلق در او به چشم حقارت نگرند. و دین او نقصان بپذیرد، و عقل او ضعیف گردد، و مروت او باطل. قال عمر رضی الله عنه : حرفة یعاش بها خیر من مسئلة الناس. و هر مال که به تمصب و عنف و دنائت و عار به دست آید، اگر چه بسیار بود، بدین و نامبارک باشد. و به حسب شرع و عقل احتراز از آن واجب است. و آنچه به کسب جمیل حاصل شود، هر چند قلیل بود، میمون و مبارک باشد. قال علیه السلام : ما اکل احد طعاماً قط خیراً من أن یأکل من عمل یدیه. و ان نبی الله داود کان یأکل من عمل یدیه. و قال ان الله طیب لا یقبل الا طیباً و ان الله امر المؤمنین بما امر به (۲۱۶) المرسلین. فقال یا ایها الرسل کلوا من الطیبات^۱. و ایضاً قال علیه السلام : الکسب حبیب الله. لمؤلفه :

در هر مالی که شبه و شک باشد با آن برکت نباشد، ارلک باشد
و آن مال که حاصل شود از کسب جمیل هر چند قلیل است مبارک باشد

و به جهت حفظ اموال رعایت اعتدال در بذل مال منظور باید داشت تا در اوقات ضرورت، چون ایام قحط و غلا، و زمان مرض و ابتلا اضطرار روی ندهد. و اولی آن است که بعضی از اموال تقود و اثمان باشد. و بعضی اجناس و امتعه، و بعضی دواب و مواشی. تا اگر در یکی از این اموال خللی اقع شود از دیگری بهره مند توان شد.

۱- در اصل : و آنکه که. ۲- المؤمنون : ۵۱.

و حفظ مال بی رعایت سه شرط صورت نیندد : اول آنکه خرج کمتر از دخل باشد. دوم آنکه اموال در تحصیل چیزی که از آن منتفع و متمتع نتوان شد مصروف نگردد. مثل زمینی که عارت آنجا ممکن نبود. و نگینی که دست بدست به فروخت نرود. و شرط سیم که رواج کار طلبیده (۲۱۷) ، متواتر را هر چند قلیل باشد ، از دست ندهد. و منافع کثیره را که بر سبیل اتفاق میسر شود ، در جنب آن وزنی ننهد. و عادت سلف آن بود که معامله بسیار می کردند، و سود اندکی. و این را از انتظار سود بسیار، مبارک ترمی دانستند. از امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه منقول است که ، در بازار بصره می گردید و می گفت : ای مردمان سود اندک رد مکنید که از بسیار محروم می مانید. و عبدالرحمان بن عوف را پرسیده اند که ، توانگری توازیست ؟ گفت سود اندک را رد نکنم. هر که چیزی از من خواست ، بهر بهایی که خریده بودم فروختم. و در یک روز هزار شتر به اصل بها بیع کردم. و بیش از هزار زانو بند سود نکردم. هر یکی به درمی می ارزید ، این هزار درم سود کردم. و خرجی که آن روز برای علف شتران می کشیدم از ذمه من ساقط گشت. قال صلی الله علیه وسلم : رحم الله امرأ سهل البیع و سهل الشراء.

و در اتفاق اموال از چهار چیز احتراز باید کرد (۲۱۸). اول از لوم و تقصیر ، تارثی منزل در اخراجات ضروری خود را و مشارکان منزل را آسوده بگذارد. و در بذل معروف ، که به صفت ضرورت موصوف است ، اغماض عین روا ندارد. قال ابو هریره : جاء رجل الى النبی صلی الله علیه و آله وسلم ، قال عندي دينار ، قال انفقہ علی نفسك. قال عندي آخر ، قال انفقہ علی ولدک. قال عندي آخر ، قال انفقہ علی اهلك. قال عندي آخر ، قال انفقہ علی خادمک. قال عندي آخر ، قال انت اعلم. و ایضاً قال علیه السلام : افضل دينار ینفقہ الرجل ، دينار ینفقہ علی عیاله ، و دينار ینفقہ علی دابته فی سبیل الله ، و دينار ینفقہ علی اصحابه فی سبیل الله. قال ابو بکر الصديق رضی الله عنه : اذا کان المال عند من لا ینفقہ ، و السلاح عند من لا یستعمله ، و الرأی عند من لا یقبل منه ، ضاعت الامور.

دوم از اسراف و تبذیر، تا اموال در لذات صوری و اخراجات غیر ضروری

مصرف نشود. و زیاده بر مقدار (۲۱۹) واجب به خرج نرود.

سیوم از ریا و تزویر، تا بذل اموال به جهت اظهار سخاوت و مباحثات و مفاخرت نباشد. و صرف مال به توقع تحصیل تحسین و محمّدت و تعریف و منقبت نبود. لهذا سلف در اخفای صدقات مبالغه بسیار می کردند. بعضی از این طایفه صدقه را بر دست درویشان نایبنا می نهادند، و زبان به مکالمه ایشان نمی گشادند. و برخی بر بالین درویش خفته می رفتند، و بدره زر را در زیر سر او می گذاشتند. و بعضی صدقه را در راه درویش می انداختند. و خود را از نظر او پنهان می ساختند. و این همه برای آن بود که هر چند صرف مال خفیه واقع شود، از ریا دور تر است. و اگرچه بذل اموال سرّاً و علانیّه، شره مال و منال را فی الجمله بر طرف می سازد. و به مرور ایام نفس انسانی را از ذمیّه بخل دور می اندازد. و اما مالی که برملا مبذول گردد، ریا را در باطن می پرورد. و شر این ردیلت از ذمیّه بخل بیشتر است. اما حجة الاسلام در «کیمیاه گفته (۲۲۰)» که این صفات جمله مهلک است، لیکن بخل بر مثال کژدمی است، و ریا بر مثال ماری که از وی قوی تر است. چون کژدم را به قوت مار کند، از یک مهلک رسته باشد، و در دیگری افتاده که صعب تر از آن بود. و زخم این صفات بر دل وی چون درگور شود، بر مثال زخم مار و کژدم خواهد بود.

چهارم از سوء تدبیر، که مال در هر مصرف در خور اقتضای آن مصرف، صرف گردد. و در بعضی مواضع کمتر از آن مبذول نشود.

و مصارف سه قسم است: یکی آنچه محض بر جهت قرب حضرت الوهیت و وضع احکام شریعت خرج آن لازم شود. چون زکوات و صدقات. قال علیه السلام: علی کل مسلم صدقه. قالوا فان لم يجد، قال فیعمل بیدیه و ینفع نفسه و یتصدق. دوم آنچه به طریق سخاوت و ایثار بذل نموده آید، چون خیرات و میراث. و آنچه حضرت رسالت پناهی علیه السلام فرموده که: ان فی المال لحقاً سوی الزکوة، اشارت به این قسم تواند بود. سیوم آنچه به جهت جلب (۲۲۱) منفعت داده شود. چون ارسال تحف و هدایا، به ارباب جاه و جلال، و اتفاق مال و منال بر اهل و عیال. یا به جهت دفع مضرت مبذول گردد.

چون بذل مال به ظلمه و سقها ، به سبب حفظ عرض و دفع بلا . قال ابو بکر الصدیق (رض) : استعمل الناس بالدنیا ، اشارة الى ذلك .

و در نوع اول در رعایت پنج چیز باید کوشید : و حتی المقدور از ملاحظه این شرایط چشم نباید پوشید . اول آنکه صرف مال خالصاً لوجه الله باشد . و اصلاً معلل به غرضی نبود . منقول است که عایشه رضی الله عنها هر گاه به درویشی چیزی عطا فرمودی ، به جاریه امر نمودی که چون هدیه مرا به درویش رسانی ، اگر دعایی در حق من کند به خاطر نگهدار ، که او را به همان دعا مکافات نمایم . تا این صدقه خالص ماند . دوم آنکه هر چه میذول شود ، از صمم قلب و طیب خاطر باشد . از هیچ وجه تأسفی به خاطر راه نیابد . که آن موجب سخاقت و شقاوت است . چه هر گاه (۲۲۲) به جهت رضای منعم حقیقی که نعمت های گوناگون به او داده ، و روزی دیگران را به دست او نهاده ، از هزار یکی ، و از بسیار اندکی صرف می نماید . و مع هذا به این وسیله ابواب نعم ابدی به روی خود می گشاید ، و در این مقام متأسف گردیدن ، و از راه تأسف بر خود پیچیدن ، کمال حماقت و نهایت شقاوت است .
لمولفه :

از تأسف دم مسزن هر گاه ز همت دم زنی

دست را برهم مسزن چون مال را بر هم زنی

سیوم آنکه معظم آن به درویشان نهفته حال ، که کریمه : بحسبهم الجاهل اغنیاء من التعفف^۱ ، وصف حال ایشان است ، صرف شود . چهارم آنکه در اخفای صدقات و کتمان خیرات جهد بلیغ میذول گردد . چه در افشای آن شایبه از وضع منت است ، و رایحه از سباهات و رعونت است . قال الله تعالی : لا تبطلوا صدقاتکم بالمن و الاذی^۲ . و فی الحدیث : لا یدخل الجنة خب ولا بخیل ولا منان . عن انس عن النبی (۲۲۳) علیه الصلاة و السلام قال : لما خلق الارض جعلت تمیید فخلق الجبال ، فقال بها علیها ، فاستقرت . فمجتبت الملائكة من شدة الجبال فقالوا یا رب هل من خلقت شیء اشد من الجبال ، قال نعم الحديد ، فقالوا یا رب هل من خلقت شیء اشد من الحديد ؟ قال نعم ،

۱- البقرة : ۲۷۳ .

۲- البقرة : ۲۶۴ .

النار. فقالوا يا رب هل من خلقك شيء. اشد من النار ؟ قال نعم ، الماء . فقالوا يا رب هل من خلقك شيء. اشد من الماء ؟ قال نعم ، الريح . فقالوا يا رب هل من خلقك شيء. اشد من الريح ؟ قال نعم ، ابن آدم تصدق صدقة يمينه يخفيها من شماله .

پنجم آنکه بعد از اراده انفاق تأخیری در ايثار واقع نشود. و به ورود آفات که فرع تأخر است از این کار خیر حرمان دست ندهد. هر گاه خواهش عملی شایسته در خاطر کسی حضور کند ، باید که به یقین داند که خدایتعالی در او به نظر رحمت دیده و نسیم عنایت ایزدی در بوستان خاطرش وزیده. پس این لطیفه (۲۲۴) غیبی را غنیمت شمرده ، در اهتمام آن مقصر نماند. و از شرف متطوق کریمه : يسارعون في الخيرات^۱ ، خود را محروم نگرداند. که مبادا وسوسه شیطانی تعاقب لطف رحمانی نماید ، و این اراده خیر یک مرتبه از خاطر برآید. فان قلب المؤمن بين الاصبعين من اصابع الرحان. منقول است که یکی از بزرگان را در جایی که به مقتضای حاجت بشری از رقت آنجا ناگزیر است ، به خاطر رسید که پیراهن خود را به درویشی عطا نماید. و در این لباس از لوث نه اھش این جامه بر آیم. فی الحال پیراهن را از برکشیده و مرید را پیش خود طلبیده گفت ، این جامه را به فقیری نفقه کن. گفت ای شیخ چرا تا هر آمدن ، در هر آوردن جامه صبر نورزیدی و گریبان صبوری بی تاوانه بدریدی؟ گفت تر سیدم که تا آن زمان خاطری دیگر دل مرا از این اراده بر گرداند. و این کار در پرده عطلت نماند. لبعض من اصحابي :

ای خوش آنکس که راه طاعت سپرد (۲۲۵)
اوقات عزیز را غنیمت شمرد
این توشه به منزل بفرست ای سالک
زان پیش که کاروان عمرت گذرد

قال عمر (رض) ، لكل شيء شرف ، و شرف المعروف تعجيله.

و در صنف دوم ، بعد از رعایت چهار شرط آخر ، چند چیزی مرعی باید داشت. اول آنکه آنچه بذل نموده هر چند کثیر باشد ، قلیل باید دانست. که

۱- آل عمران : ۱۱۴.

این شیوه اهل مروت و پیشه ارباب همت است. لمؤلفه :

آن به که ندزدی ز سخا پهلوی را در بذل و عطا قوی کنی بازو را
خواهی که ز ارباب مروت باشی خبری که دهی مده وجودی او را
دیگر مواصلت ، که عبارت از عطای متواتر است. تا این شیوه شریف
ملکه شود و به مرور ایام از خاطر نرود. و دیگر عطا کردن به مصرف ، که
از قبیل تخم ریختن در زمین شوره نباشد.

و در نوع سیوم رعایت یک شرط لازم است. و آن عبارت از آن است
که اموال بروقی (۲۲۶) اعتدال و اقتضای احوال مصروف گردد. و زیاده
بر مقدار حاجت مبذول نشود. اما در آنچه به جهت رفع ضرر مبذول شود ،
تعجیل در انفاق ، و میل به زیادتی کردن اولی است. به قدر آنکه از ضرر نفس
و مال و عرض نجات حاصل آید. چه عدل و انصاف در اکثر طبایع مفقود است.
و شره و طمع و طول امل موجود. پس انفاق به قواعد عوام که تبذیر است ،
عمل کردن به سلامت نزدیک تر است از عمل نمودن به ضوابط خواص.

فصل : در تدبیر ازواج و تغیر ازدواج. که هر کس به حسب تبقیه
نوع به آن محتاج است. باید که غرض از اختیار تأهل کثرت توالد و تناسل
بود. نه داعیه دریافت لذات جسمانی، و طلب مباشرت شهوات نفسانی. و مطلب
از ایثار نکاح اطاعت امر رب العالمین ، و ادای سنت حضرت سید المرسلین
علیه السلام ، و حفظ مال و منال و عدم وقوع نفس (۲۲۷) در وبال و ضلال
باشد. نه تحصیل اسباب عیش و عشرت و تقلید ارباب دولت و ثروت. قال
الرسول صلی الله علیه (و آله) وسلم: من انکح لله استحق ولاية الله. و اگر در
اختیار نیت خالص باشد ، قطع نظر از حصول مطالب صوری ، و منافع ضروری،
بهترین عبادتی و فاضل ترین طاعتی تواند بود. چه این امر موجب ازدیاد
آفرینش و وجود ارباب دانش و ینش می گردد. و بر جمعی که دانای اسرار
خلقت کاینات ، و بینای رموز ایجاد مکوناتند ، فضیلت این امر روشن و مبرهن
است. و لهذا گروهی از اهل تحقیق گفته اند که ، نکاح کردن به از آن است
که کسی به عبادات نافله مشغول باشد. و سلف صحابه رضوان الله تعالی علیهم
اجمعین در بی نکاحی مردن را مکروه می شمرده اند ، و خود را از منطوق
حدیث شرار امتی عزابها بر می آوردند. و از معاذ رحمه الله منقول است

(۲۲۸) که دوزن داشت ، و هر دو به عارضه طاعون وفات یافتند . و بعد از فوت آنها معاذ را نیز طاعون به هم رسید ، گفت پیش از آنکه بمیرم زنی برای من بخواهید که عزیزم نمیرم .

و بهترین زنان آن است که به حلیه عفت و عقل و حیا و ادب عملی باشد . و از لباس خیانت و فشاوت (شقاوت . خ . ل) و عدم استرضای شوهر معرا . قال علیه السلام اذا اتاکم من ترضون دینه و امانته فزوجوه الا تفعلوا تکن فتنه فی الارض و فساد کبیر . و بکر از ثبیه بهتر است . چه قبول رسوم و ادب و انقیاد امر شوهر ، در هر باب ، از زنی که مرد دیگر را ندیده باشد ، به آسانی میسر است . قال علیه السلام ، تزوج البکر و لوعالت . قال عمر رضی الله عنه ، علیکم بالا بکر فانهن اشد حیا و اقل خبا . مروی است که (۲۲۹) جابر (رض) بازنی ثبیه نکاح کرد . حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم فرموده اند که ، چرا بکر نخواستی ، تا او با تو بازی می کردی و تو با او . لمؤلفه عفی عنه :

زن نیست اگر باکره بی ماحصل است در حسن و جمال گرچه ضرب المثل است از عقد زن بیوه نگردد دل و گویا زنی بیوه جفتی مبتذل است و آزاد از بنده مناسب تر . که صله ارحام و مظاهرت اقربا و اعانت اعوان و استالت اعدا از زن اصیل به سهولت متصور است . و نیز می باید که عقیقه نباشد . که مقصد اصلی از تأهل توالد و تناسل است . و چون عقیقه باشد این مطلب صورت نیندد . و رسول علیه السلام فرموده ، حصیری در خانه به از زنی که نزاید . لمؤلفه :

در حق زن عقیقه گفت آن سرور در خانه ازو بود حصیری خوشتر شیرین نشود کام دل از صحبت او کس از فی بویا نخورد است شکر چون زنی به این صفات موصوف باشد . و به پاکیزه سیرتی مشهور و معروف (۲۳۰) بر حسن و قبح صورت نظر نباید انداخت . و عدم و وجود مال و منال زن را در نظر همت یکسان باید ساخت . و در خبر است که هر که زنی را برای مال و جمال خواهد ، از هر دو محروم ماند . چون برای دین خواهد ، خدای تعالی این مطلب او را نیز روا گرداند . نقل است که احمد حنبل (رح)

قصد آن کرد که زنی برای خود اختیار نماید. دو خواهر دید، که یکی بدصورت و یک چشم، و دیگری از حسن و غرور جلال چشم باز نمی نمود. اما به حسب عقل و شعور خواهر معیوبه تفوق داشت. امام همان دختر یک چشم را منظور نظر عنایت کرد. و او را در حباله نکاح در آورده. و اگر با این همه اوصاف به حلیه حسن و جمال و شرافت نسب و کثرت اموال محلی باشد، آن را از آثار بخت بلند و احکام طالع ارجمند باید دانست. اما در این سه صفت احتمال خطری چند است. که در دفع آن باید کوشید. و از ملاحظه (۲۳۱) این امر خطیر چشم نباید پوشید. چه این هر سه صفت موجب کبر و عجب است. و مبادازن به مقتضای نقصان عقل در انقیاد امر شوهر تکاهل و تساهل جایز دارد. بلکه در بعضی اوقات او را به نظر در نیاورد. و این معنی موجب انعکاس امر است، که امر مأمور شود و حاکم محکوم گردد، و باعث انعکاس حال و اختلال مال. لمؤلفه عفی عنه :

مأمور چو شد آمر و آمر مأمور بر هم خورد ارکان جهان، نبود دور
چون زیر وزبر شود نظام عالم هر روز شود نمونه روز نشور
بلکه در جلال فساد دیگر نیز ممکن است. چه زن جمیله را طالب و
راغب بسیار است. و به مضمون هن ناقصات العقل و دین، ارادات فاسده در
او یشار.

و شوهر را در سیاست زن سه چیز باید مرعی داشت. و از سه چیز
احتراز باید لازم انگاشت. و از آن سه چیز که مرعی داشتنی است، یکی آن
است که مرد خود را در نظر زن مهیب و انماید. تا همه وقت در اوامر و
نواهی طریق انقیاد پیاورد. و این امر اهم سیاست و اعظم تدبیرات است. و
حصول (۲۳۲) این معنی بی اظهار امری که نزد زن مهیب بود صورت
نبتدد. خواه آن امر از فضایل باشد، خواه از رذایل. و چون امری خلاف
مروت و مخالف شریعت از زن ملاحظه نماید به تأدیب او پردازد. و خود را
مأمور و منتقاد او نسازد. قال الله تعالی، واللاتی تخافون نشوزهن فعظوهن
اهجرهفن فی المضاجع، واضربوهن فان اطعنکم فلا تبغوا علیهن سبیلاً

و قال عليه السلام ، تكس عبد الزوجة . لمولفه عفی عنه :

کار شوهر گردد از تبعیت زن و از گون
گفت پیغمبر که باشد بنده زن سرنگون

و ايضاً قال عليه السلام ، لا يفلح قوم تملكهم امرأة . نقل است از عمر (رض) عزم کاری کرد ، و اهل او از آن کار مانع آمدند . امیر بانگ بروی زد . و گفت ، ما انت الا لعبة في البيت ان كانت لنا حاجة ، والا جلست كما انت . و از معاذ ابن جبل (رض) منقول است ، که زن خود را دید که سببی شکسته قدری از آن تناول نمود و باقی را (۲۳۳) به غلام خود عطا فرمود . معاذ از مشاهده آن در خشم شده زن را تادیب کرد . و حضرت رسالت صلی الله علیه (و آله) وسلم بعد از استماع این معنی تحسین معاذ کردند .

دوم کرامت ، و آن عبارت است از آنکه مرد زن خود را در نظر مشارکان منزل گرامی دارد . و او را رکن اعظم شارد . و در آنچه باعث مزیت الفت و موجب مزید محبت بود سعی کند . تا از خوف زوال آن حال ، امری که خلاف رضای شوهر باشد از زن سرنزند . قال الله تعالی ، و عاشروهن بالمعروف^۱ . و قال عليه السلام ، خیرکم خیرکم لاهله ، و انا خیرکم لاهلی . و در خبر است که عایشه (رض) روزی از سر خشم دست بر سینۀ مبارک رسول علیه السلام زد . و گفت ، تویی که دعوی می کنی که من پیغمبر خدایم . رسول علیه السلام تبسم کرد . و از غایت رحمت و کرم تحمل ورزید . پس مؤمن باید که در معاشرت و مؤانست اهل اقتدا به آن حضرت کند . و به مقتضای ، کلموا الناس علی قدر عقولهم ، خود را به حد (۲۳۴) عقول ایشان آورد . و به ملاحظه و مزاح خاطر ایشان را شاد گرداند . از عایشه رضی الله عنها نیز مروی است ، که رسول علیه السلام با زنان خود خوشخوی ترین خلق بود . روزی مرا گفت ، ای عایشه بیا تا بدویم تا معلوم شود که بهتر می دود . و چون بدویدیم من از رسول علیه السلام بیشتر رفتم . بعد از مدتی باز فرمود بیا تا بدویم . در این مرتبه رسول علیه السلام سبقت کرد و فرمود ، هُذِهْ هَذَاک . یعنی برابر شدیم . و از لقان علیه السلام منقول است که ،

ینبغی للعاقل ان یکون فی اهله کالصبی فاذا کان فی القوم وجد رجل . و از عمر (رض) این قول را چنین روایت می کنند ، که ینبغی للعاقل ان یکون فی اهله کالصبی ، فاذا التمس ماعنده وجد رجلا .

و او را پیوسته به کارخانه و نظام مشغول دارد ، و معطل نگذارد . که نفس انسانی تحمل تعطیل نکند ، و او را به شغل دیگر بیفکند .

سیوم آنکه با خویشان و متعلقان (۲۳۵) زن مراسم اکرام و لوازم احترام بها آرد . و بی سببی و باغی خاطر او را به خواستن زن دیگر نیازارد . اگرچه آن زن صاحب حسن و جمال باشد ، و نسب و مال او بوجه کمال بود . چه رشک و حسد در طبایع زنان مرکوز است . و ایشان را به مقتضای نقصان عقل ، بر ارتکاب قبایح و التزام فضایح آرد . و از تبعیت شوهر و محافظت عرض و ناموس باز دارد . و حکما به غیر از ملوک و سلاطین که به جمیع جهات بر زنان غالب و قاهراند . و زنان را قدرت مخالفت ایشان به هیچ وجه نیست ، به کسی رخصت تعدد ازواج نداده اند . بلکه نسبت به ایشان نیز تعدد ازواج غیر اولی دانسته اند . به این دلیل که نسبت مرد به منزل نیست دل است به بدن ، و چنانکه یک دل منبع حیات دو بدن نمی شود . یک مرد مدبر دو منزل نمی تواند بود . لمؤلفه :

فانی دکان عشق به هر کوچه وای مکن

یک دل متاع داری ، یک دلستان بس است

(۲۳۹) و شارح نسبت به شاه و گدا و فقرا و اغنیا ، تا چهار زن تجویز کرده . و این حکم را از قرآن مجید بر آورده . و چون کسی زیاده از یک زن داشته باشد باید که در معاشرت و مجالست طریق عدل را مسلوک دارد . و به محبت یکی حق دیگری را فرو نگذارد . قال علیه السلام ، اذا کان عند الرجل امرأتان فلم يعدل بینهما جاء یوم القيامة و شقه ساقط .

و از آن سه چیز که لازم الاحتراز است ، یکی اظهار افراط محبت است . که آن باعث استیلا و تسلط زن است . و اگر مرد به محبت زن گرفتار باشد ، مصلحت آن است که از او مخفی دارد . و اگر محبت غالب آمد به علاجی که در باب عشق گفته اند دفع نماید .

دوم آنکه در امور کلی با او مشورت نکند. و او را بر اسرار خود مطلع نسازد. و بر ذخایر، غیر قوت او را آگاهی نبخشد. چه نقصان عقل ایشان را بر مفاسد باعث شود.

سیوم آنکه زن را نگذارد که بر روی نا محرم نگاه کند. و از بام و درجه بر مردم بیگانه نظر افکند. رسول علیه السلام از حضرت فاطمه رضی الله عنها پرسیدند (۲۳۷) که زنان را کدام چیز خوشتر است؟ گفت، آنکه هیچ مرد ایشان را نبیند. و ایشان هیچ مرد را نبینند. و در خبر است که زنان را از ضعف و عورت آفریده اند. داروی ضعف ایشان خاموش بودن است، و علاج عورت آن ها خانه بر ایشان زندان نمودن. رباعی :

دیوار سرا اگر بود از آهن ز نهارشو تسلی از عصمت زن
کاخر به هزار حیل و بیرون آرد چون رشته تسبیح سر از صدر روزن
و از استماع حکایت مردان و صحبت زنان که به صفت حیا و عفت موصوف نباشند، ممنوع سازد. خصوصاً از صحبت پیر زنان که به افسانه های عشقی آمیز، و حکایات شوق انگیز، زن های بی خرد را از راه می برند. و بر ارتکاب مناهای و اکتساب ملاهی باعث می شوند. و از حدیث نبوی متقول است که زنان را از شنیدن و خواندن قصه یوسف باز باید داشت. و ابن امر خطیر را سهل نباید پنداشت، که مبادا به دریدن جامه ناموس دست دراز نمایند، و بی محابا از پرده حیا و عفت بیرون آیند.

و زنان را در حق شوهر (۲۳۸) رعایت پنج خصلت باید نمود : اول ملازمت عفت. دوم اظهار کفایت. سیوم شوهر را مهیب داشتن، و به نظر احترام در او دیدن. چهارم فرمان شوهر بردن، و از نشوز احتراز کردن. پنجم مجاملت در عشرت نمودن، و از خشم و عتاب دور بودن. قال علیه السلام، لو امرت احدی ان یسجد لاحد، لامر المرأة ان یسجد لزوجها، من عظم حقه علیها. و در خبر است که شخصی سفر کرد، و زوجه خود را فرموده که تا آمدن او، از بالا خانه به ته خانه فرو نیاید. و پدر این زن در خانه زیر بیمار بود. و آن زن پیش رسول علیه السلام کسی فرستاد، که حقیقت واقع به عرض ایشان رسانیده اجازت عیادت پدر حاصل نماید. رسول علیه السلام، فرمود که :

فرمان شوهر خود بجا آورد. بعد از چند روز، پدر او وفات یافت. آن زن باز اجازت فرو آمدن خواست. رسول علیه السلام فرمودند که، فرمان شوهر بجا آورد. تا آنکه میت را دفن کردند. و آن زن از بالا فرود نیامد (۲۳۹) رسول علیه السلام فرمودند، ان الله قد غفر لاینها بطاعتها لزوجها. و از حضرت رسالت علیه الصلاة والسلام مروی است که، در دوزخ نگریستم بیشتر زنان را دیدم. هر میدم که سبب این چیست؟ گفتند که سبب آن است، که لعبت بسیار کنند. و در آنچه رضای شوهر نباشد چنگ زنند. و از خدمت شوهر عار دارند. و طریق ناسپاسی اوسی سپارند.

و حکما گفته اند زن خوب در شفقت و محبت شبیه است به خواهر و مادر، و در الفت و صداقت به دوست و برادر، و در خدمت و اطاعت به کنیز و چاکر. و زن بد به دشمنان خیره سر، و دزدان دلاور، و جباران زور آور. و زن ناموافق مثل مخالفان در حضور و غیبت به ملامت و مذمت شوهر پرداخته، در استخفاف و مذلت او کوشد. و چون دزدان دست غارت در اموال او دراز ساخته. از دیانت و امانت چشم پوشد. و در هنگام احتیاج به مطالبه مآکل و مشارب و مواجب غیر واجب دست زور بالا کند، و به جبر و عنف شوهر را (-۲۴) در ریخ بسیار و محنت بیشمار افکند.

و هرگاه شخصی به زنی ناموافق گرفتار شود، علاچی به غیر از مفارقت نیست. و چون طلاق به حکم شریعت انقض میباحات است. و به مقتضای مروت اقبح معاملات. اول باید که به تلافی و رفق پیش آید. و از طریق مواسات یک مرتبه عدول ننماید. لهذا شارع برای هیچکس مستحسن نداشته که زن را یک بار به سه طلاق مطلقه سازد. و به تدبیرات حایبه و تأدیهات متناسبه، در اصلاح کار او باید کوشید. و اگر فی الجملة خطایی از او به نظر آید، از آن چشم باید پوشید: قال علیه السلام المرأة كالضلع ان اجتمعت بها و بها عوج و ان قومتها کسرتها. و چون به هیچ وجه اصلاح نپذیرد، به لطایف الحیل تلخی طلاق را در مذاق او شیرین باید ساخت. و به اقسام تعذیب و انواع تأدیب که موجب قطع آشنایی و باعث مفارقت و جدایی باشد، باید پرداخت. و اگر به صرف اموال دفع او میسر شود، به قدر ضرورت و مقدار حاجت (۲۴۱) مال و منال را باید

مصروف داشت. و اتفاق را در این مقام صدقه ردیلا باید انگاشت. و بالجمله مفارقت زن را به هر طریق که دست دهد، صاحب این واقعه باید که غنیمت داند. و او را به هر وجه که ممکن باشد از خود خوشنودگرداند. و سبب مفارقت را به هیچ کسی نگوید، که بیان آن مستلزم اظهار معایب زن است. منقول است که عزیزی از زن خود به سببی رنجیده اراده آن کرد که از او مفارقت گیرند. وی مزاحمت اغیار در گوشه عزلت نشیند. یکی از دوستان گستاخ از آن عزیز استفسار نمود، که سبب مفارقت و موجب منازعت تو چیست؟ گفت سر زن خود را آشکارا نتوانم کرد. که گوهر این رازسفتن سخن خانه در بازار گفتن است. و چون از آن زن مفارقت گزید، آن دوست یک دل سبب طلاق را از او باز پرسید. گفت التماس دارم که از حقیقت کار پرده برداری و عذر مذکور را پیش نیاری، که بالفعل جای آن عذر نمانده. جواب داد که (۲۴۲) مرا با زن بیگانه چه کار است تا به حدیث او پردازم، و معایب او را مذکور سازم.

و حکای عرب گفته اند از پنج زن باید احتراز کرد: حنانه و منانه و انانه و کیه القفا و خضره الدمن. حنانه زنی است که از شوهر دیگر فرزندان داشته باشد، و زر این شوهر را در راه آنها بپاشد. و منانه زنی که صاحب مال بسیار بود. و بر شوهر خویش منت نهد. و انانه زنی که پیش از این شوهر شوهری بزرگتر و بهتر دیده باشد. و از حال این شوهر همیشه شکایت کند. و کیه القفا عبارت از زنی است که عقیقه نبود و به فضاخ و قباخ مشهور شود. تا در غیبت شوهر، مردم قباخ زن او بر زبان آرند. و داغی بر نفای شوهر بگذارند. خضره الدمن زنی است که جمیله و بداصل باشد. و چون او را به سبزه مزابل تشبیه داده اند، خضره الدمن نام او نهاده اند.

و شخصی که محافظت زنان و سیاست ایشان نتواند قیام نمود، اولی آن است که از ازدواج ازواج احتراز کند. و خود را در حباله تاهل و تزوج نیفکند. که چون قدرت نظام خانه نباشد (۲۴۳) مخالطت زنان موجب اقسام فساد و باعث خسران معاش و معاد گردد. نقل است که از بزرگی پرسیده اند که چرا نکاح نکنی؟ گفت از این آیت می ترسم، که ولهن مثل الذی علیهن

بالمعروف^۱. لمؤلفه عنی عنه :

آن را که گشاد کارها فن باشد میلش سردار ، عقد بستن باشد
و آن کس که برون نیاید از عهده زن زن خواهد اگر ، فروتر از زن باشد

فصل : در سیاست اولاد و تربیت احفاد. که بر ذمه آبا و اجداد لازم است. چون بعد از التزام تاهل و اجتماع اسباب توالد و تناسل ، فرزند به وجود آید. و نتیجه مقدمات ازدواج و کد خدای روی نماید. بر مادر و پدر واجب است که در تربیت جسمانی و پرورش روحانی او کمال سعی به تقدیم رسانند. و چنانچه به حکم شفقت از آفات آب و آتش او را نگاه می دارند ، از شر صفات مهلکه اش نیز باید که برهانند. که فرزند امانتی است از حق تعالی که به دست مادر و پدر سپرده اند. و او را محض برای طاعت و عبادت خود به عالم وجود آورده (۲۴۴) اگر پدر و مادر آیینة حقیقت او را که هنوز از گرد معاصی مصفا است ، در پرده عصمت حفظ نمایند. و دامن طبیعت او را به الواث ذمائم اوصاف (اوصاف؟) نیالایند. در اعمال حسنه که تا آخر عمر از او صادر شود با او شریک باشند. و اگر به تربیت او نپردازند ، و او را در قیود معاصی اسیر سازند. مادر و پدر را از گناه فرزند بازپرس خواهد بود. و در روز حساب مطالبه حقوق او از آن ها خواهند نمود. چه مرآت ضمیر این پاک طینت از پهلوی پدر و مادر مکدر گردیده، و از اثر نفس ایشان صرصر هوا و هوس در بوستان طبیعتش وزیده. کما قال علیه السلام : کل مولود یولد علی فطرة الاسلام، قابواه یهودانه و ینصرانه و یمجسانه. بر هر عاقل لازم است که در ادای حقوق فرزند تساهل و تکاهل نپسندد. و در تربیت جسمانی و روحانی او کمر سعی بر میان جان ببندد. و عن ابی هریره قال جاء رجل الی رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم. قال یا رسول الله من ابر ؟ قال بر والدیک، فقال لیس لی والدان (۲۴۵) فقال بر ولدک ، کما أن لوالدیک علیک حقاً ، کذا لک لولدک علیک حقاً. لمؤلفه عنی عنه :

در حق پسر که حق او آمد بر سرلاییه گفت آن صاحب سر
در پرده علم و ادبش پنهان دار تا عیب نهان تو نگردد ظاهر

و طریق تربیت جسمانی آن است که دایه برای او نگاه دارند. و این امر را سهل نپندارند، که دایه برای محافظت فرزند به از مادر است. چه مادر چندین شغل دارد و دایه به همین کار مقرر است. و در اختیار دایه ملاحظه باید نمود که مزاج معتدل داشته باشد. چه کیفیت مزاج دایه در فرزند سرایت می کند.

و چون هفت روز بگذرد، روز هفتم نامی از نام های نیک به حکم شرع تعیین نمایند. تا در میان ابنای نوع نیک نام باشد. و دلش از ناخن بدنامی تا آخر عمر نغراشد. و ظاهراً حکمت در تأخیر تسمیه همین خواهد بود. و از همین جهت رعایت نام نهادن بر ذمه والد است، از حقوق مولود. و در خبر است که خدای تعالی (۲۴۶) از میان اسما عبدالله و عبدالرحمان، و نامی را که دلالت بر عبودیت یزدان داشته باشد دوست می دارد.

و بعد از اتمام ایام رضاع به تأدیب و تهذیب اخلاق او متوجه شوند. و از قاعده تربیت او بیرون نروند. تا کسب ذمایم نکنند. و خلاف قاعده امری از او سرنزند. چه استعداد افراد انسان بر وجه کمال است. و میل طبایع ایشان به استنفاص بیشتر از استکمال. و در تهذیب اخلاق ابتدا به طبیعت نمایند. و قوت هر صنعتی که در طبیعت او بیشتر یابند. سعی در تکمیل آن فرمایند. و چیزی که اول در کودک، از آثار قوت تمیز ظاهر شود حیا است. پس اگر حیا بر طبع او به مرتبه غالب باشد، که اکثر اوقات سر در پیش افکنده بود. و چیزی که متافی حیا باشد از او سرنزند، دلیل نجابت است. و این معلوم می شود که نفس او بالذات به خیر راغب است، و از شر هارب. و این معنی علامت استعداد تربیت و نشان استحقاق تکمیل است. لمؤلفه عفی عنه :

طفلی که بود ز لوث بی شرمی پاک (۲۴۷)

بشاشد دلش آئینه فهم و ادراک

در چشم پسر گر نبود سرمه شرم .

آن به که زنی چو طفل اشکش بر خاک

و چون چنین باشد، اول از مصاحبت اشرار، و مخالطت اطفال ناهنجار منع کنند. که نفوس صبیان به منزله لوح ساده است. و به قبول صور اخلاق همصحبان آماده.

و بعد از آن او را به مراسم امور دین و سنن خاتم النبیین مشغول گردانند. و به قدر قوت و اندازه طاقت بر مواظبت آن ترغیب او لازم دانند. و در هفت سالگی به نماز مأمور سازند. و اگر در ده سالگی ترک نمازی از او واقع شود، به ضرب و تادیب او پردازند.

و اخیر را نزد او مدح گویند. و اشرار را مذمت کنند. و اگر مصدر فعلی جمیل شود محمّد نمایند. و اگر امر قبیحی از او صادر گردد به توبیخ و تشنیع پیش آیند. و تا ممکن باشد تصریح در مذمت نکنند. تا سبب جرأت و جسارت او نشود، و نصایح و مواعظ بشنود. و اگر ذمیمه ای پوشیده دارد، سراو را فاش نکنند. و اگر (۲۴۸) صدور ذمائم از او مکرر شود، در خلوت به تحفیف و تخویف پیش آیند. و در اظهار قبح آن مبالغه نمایند. که مبدا در ملومات معتاد شود. و وقاحت در طبع او راسخ گردد. و از کارهایی که نهفته کند منع نمایند. که کارهای پنهان خالی از قبح نباشد. و خوردن و پوشیدن را در نظر او سهل و آسان نمایند. و معقول او کنند، که رغبت به طعام خوب کار شکم پرستان است، و خواهش لباس فاخره شعار زنان. و قناعت به قوت لایموت در مذاق او شیرین گردانند. و به جامه هایی که دفع حر و برد کند، تن او را پیوشانند، و معتاد کنند. و آداب طعام خوردن چنانکه خواهد آمد، به او یاد دهند. و بفهاند که غرض از اکل و شرب حفظ صحت است نه تحصیل لذت. چه اغذیه به منزله ادویه است، که با آن دفع جوع شود. چنانچه دوا را به قدر ضرورت، کم کم باید خورد، غذا را نیز به اندازه دفع جوع اندک اندک باید تناول کرد. و به اطعمه مختلف او را معتاد سازند. و در طمع نعمت الوان نیندازند. بلکه به یک طعام قانع گردانند (۲۴۹) و منافع آن را به او بفهاند. و به قاعده قلت غذا و ضابطه ضبط اشتها کم خوری را بر طبع او گوارا سازند. تا به قوت لایموت قانع شود. و از قانون حکمت بیرون نروند. لبعض اصحابی :

هر شود پیانته زود از کثرت نعمت غنی

خضر وقت است آنکه قانع شد به قوت لایموت

و گاهی به نان خشک سدجوع او کنند. و در ورطه هل من مزیدش

نیفکنند. تا به وقت ضرورت به آن تواند صبر کرد. و خواهش لذات از خاطر

بر آورد. و این آداب از همه کس خوشنما است، و از اغنیا خوشناتر. و غذای چاشتش از شام کمتر دهند. چه اگر در روز زیاده خورد خواب و کسل زیاده کند. و فهم او کند گردد. و گوشت نیز کمتر دهند، که موجب ثقل و بلادت است. و تا از وظایف آداب فارغ نشود طعام ندهند. و از خوردن حلوا و میوه و اطعمه سریع الاستحاله اش منع نمایند. و از آشامیدن آب در اثنای طعام خوردن پرهیز فرمایند. و از مسکرات که به حسب شرع شریف بر همه کس (۲۵۰) واجب الاجتناب است مجتنب دارند. تا بر غضب و تهور و امثال آن اقدام ننمایند. لمؤلفه عفی عنه :

در خوردن مسکرات تاکی کوشی از بی خبری بند کسی ننیوشی
سرمایه آدمی همین هوش بود سرمایه مده به باد از بی هوشی
و او را در مجلس شراب حاضر نکنند. لمؤلفه عفی عنه :

بلغزد تا به راه شرع پایش مکن با دختر رز آشنایش
و از گفتن و شنیدن سخنان هزل آمیز او را باز دارند. و در لهو و لعب و عیش و طرب نگذارند. و از اسباب تنعم مثل حوضخانه^۲ و ته خانه در تابستان و آتش و پوستین در زمستان اجتناب فرمایند. و پیاده رفتن و سواری کردن، و ریاضات مناسب عادت او نمایند. و آداب حرکت و سکون و نشستن و برخاستن، چنانچه بعد از این یاد کنیم، به او یاد دهند. و از خواب بسیاری منع کنند. که آن اهانت (امانت؟) خاطر و تغلیط (تغلیظ؟) ذهن و جمود اعضا می آورد. و صفای ذهن وجودت طبع وحدت فهم از طبایع می برد. لبعض اصحاب :

پیش بین برخصم در تدبیر، سبقت می کند (۲۵۱)
خواب تا چشمت ببندد، به که بندی خواب را
از خواب روز نیز منع کنند، خصوصاً از خواب بامداد. بیت :
ز نهار مده فیض سحر را به شکر خواب
مبد تنگ شکر بیش، در این کاسه شیر است
قال عمر رضی الله عنه. ایاکم و نومة الغداة، فانها منحرة مغفرة. و موی

۱- در اصل : باد ختراز ۲- در اصل : شیخانه ؟

سر کودک نگاه ندارند و به زیب و زینت زنانش نیارایند. و تا انگشت‌ترین حاجت نشود، به او ندهند و از مفاخرت و مباحثات به ملک و مال و ماکل و ملائیس منع کنند. و ملایمت و تواضع و فروتنی با همه کس به او یاد دهند و از تکبر و تحیر باز دارند. لمؤلفه عفی عنه :

در مستی شباب ندانم چه ها کند قدنا کشیده چون رگ گردن بلند کرد و از دروغ گفتن باز دارند. و از سوگند خوردن خواه راست و خواه دروغ نهی نمایند. چه سوگند از همه قبیح بود، از کودکان که محتاج آن نیستند قبیح تر. به حسب شرع شریف سوگند اگرچه راست باشد بی ضرورت مکروه است. قال عمر رضی الله عنه : لاتهاونوا بحلف الله. و به خاموشی و اختصار بر جواب سئوال راغب سازند. و به مستمع بودن و سخن نیکو گفتن در مجلس بزرگان مایل گردانند. و بزرگ زادگان را احتیاج به این آداب بیشتر است. و باید که معلم فرزندی، عاقل و بر علم تهذیب اخلاق واقف باشد. و به هاکدامی و هیبت و وقار و مروت متصف. و از اخلاق ملوک و آداب مجالس سلاطین و محاورت هر طایفه از مردم باخبر. و از اوصاف اراذل و اخلاق اوباش محترز. لمؤلفه عفی عنه :

مکن معلم بد را قبول در تعلیم غلط نوشته شود نسخه از کتاب سقیم - و چون معلم در اثنای تعلیم نسبت به او ضربی به تقدیم رساند، از شفاعت خواستن و فریاد کردن حذر فرمایند. که آن فعل عاجزان و ضعیفان باشد. و ضرب اول معلم باید که به کمیت کم بود. و به کیفیت بیش، تا از آن اعتبار گیرد. و معاودت و دلیری نکند.

و او را بایزگ زاده های که به آداب کریمه موصوف باشند هم سبق سازند، تا ملول نشود. و آداب ایشان (۲۵۳) فرا گیرد. و به واسطه مشاهده ایشان در تعلیم سعی بیشتر نماید. که گفته اند، المرء علی دین خلیله. و او را بر سخاوت ترغیب کنند. و زرو سیم را در نظر او خوار و نکوهیده دارند. چه آفت آن از آفت سموم و افاعی بیشتر است. و در اوقات بیکاری او را رخصت بازی که شامل لعب بسیار نباشد بدهند. لمؤلفه عفی عنه :

چون اتانند در بی کسب کمال چندان نسزد ز لهو منع اطفال
گو طفل شود به خاک بازی مشغول از خاطرش ار پرون رودگرد ملال

و چون قوت تمیز در او بیشتر یابند ، اگر از قبیله اهل علم باشد ، به ترتیبی که مذکور شد. او را به علوم مشغول سازند. و اگر از اهل صناعت بود ، بعد از فراغ تعلیم واجبات به تحصیل آن ترغیب نمایند. و انسب آن است که در حال طفل نظر کنند و تفرس نمایند ، که استعداد کدام علم و صنعت در او بیشتر است ، تا به آن مأمور سازند. چه همه کس را استعداد هر صنعتی نبود. و الا هر کس به صنعتی اشرف اشتغال می نمود. بلکه هر یکی را از افراد ، بشرط قابلیت ، صنعتی حاجت است. و در تحت (۲۵۴) این سری است غامض که سبب نظام عالم و انتظام حال بنی آدم است. ذلک تقدیر العزیز العلیم. لمؤلفه عفی عنه :

چون در ایجاد هر کسی مصلحتی است روی دل هر شخص به سوی جهتی است یکسان نبود مراتب استعداد هر فرد بشر مظهر اسم و صفی است پس هر صنعتی که مناسب داشته باشد ، او را مشغول سازند. که ثمره آن بیاید ، والا تضییع اوقات و تعطیل روزگار او کرده باشند. باید که همه وقت به استیفای آنچه تعلق به آن فن دارد ، از علوم و آداب تحریر کنند. مثلاً چون به صناعت علم و ادب مشغول شود ، به حفظ رسائل و ضبط مسائل گراید. و امثال و مناقلات و اشعار و حکایات را توفیر نماید ، بر معرفت بعضی اقتصار نکنند. که قصور همت در اکتساب صناعت بدترین خصال است. لمؤلفه عفی عنه :

ای آنکه کمال معرفت می خواهی در کسب کمال چون کنی کوتاهی بر هست و بلند هر فنی واقف شو مشهور جهان باش زمه تا ماهی و اگر در کودک استعداد اکتساب صنعتی نباشد ، و آلات و ادوات آن (۲۵۵) صناعات از او مفقود بود ، به اقتنای آن کودک را مکلف نسازند ، و به تهیه اسباب اکتساب نپردازند. لمؤلفه عفی عنه :

در مدرسه کمال زانو ته کن خود را ز طریق معرفت آگه کن
بر کسب صنعتی که دست نرسد های طلب از وادی آن کوتاه کن

اما در هر صنعت که شروع نماید ، باید که توجه تمام مرعی دارد. و کمال سعی و تلاش در تحصیل آن بجا آورد. و چون عدم قدرت او بر استحصال

آن هنر ملاحظه نمایند، به اکتساب صنعت دیگر انتقال فرمایند. قال عمر (رض)
اذا توجه احدكم في وجه فلم ير خيراً فليدعه. بیت :

همت به طاق نه کز آن دست نباشد نارسا
پرواز چون کو ته بود، صد بار از او رفتار به

در اثنای مزاولت هر صنعتی را یاقی که حرارت غریزی را تحریک
کند، و موجب حفظ صحت وحدت و باعث رفع کسل و بلادت گردد، به او
تعلیم کنند. و او را در محنت های شاق و ریاضت های مالا یطاق نیفتکنند. و
چون صنعتی از (۲۵۶) صناعات بیا موزد، به طریقی که کسب معیشت از آن
صناعت صورت بندد هدایت نمایند. تا در ضبط قانون و دقایق آن به امید
اکتساب معیشت کمال توجه مصروف دارد. و به توسل آن در هنگام احتیاج
وجه معیشت به دست آرد. چه اکثر اولاد اغنیا که در زمان حیات آبا به دولت
و ثروت مغرور باشند. از آداب و صناعات محروم مانند. و بعد از انقلاب روزگار
و تقلب ادوار، به فقر و اضطراب گرفتار آیند. لمؤلفه عفی عنه :

آنان که به دولت پدر نازیدند در کسب کمال کاهلی ورزیدند
چون رفت پدر از سر این بی هنران بی پاکشتند و در بدر گردیدند

و چون فرزندان را به اکتساب صنعتی مشغول کنند، انساب آن است
که او را متأهل گردانند. و دخل و خرج خانه او را جدا سازند. و عادت
ملوک فرس و رؤسای دیلم چنان بوده. و شخصی که بر خلاف این طریقه
نشو و نما یافته، اصلاح حال او کمال اشکال دارد. خصوصاً وقتی که سن او
بالا رود. لمؤلفه عفی عنه :

چون کلان شد بر نیاید طفل از اوضاع خویش ؛
چوب کج چون خشک گردد راست کردن (۲۵۷) مشکل است

و در تربیت دختران آنچه لایق و موافق عورات باشد، برنمط و نسبی
مذکور، سعی باید نمود. و ملازمت خانه و غیر آن که در باب زنان مسطور
شده، ایشان را باید فرمود. و از خواندن مصحف مجید و فرقان حمید، و
دانستن آداب دین و سنن سید المرسلین و هنرهای که مناسب زنان باشد، باید
آموخت. و چون به حد بلاغت رسند، با کفوی مواصالت کنند.
این است کیفیت اولاد.

و چون در اثنای کلام به ذکر بعض آداب وعده نمودیم. وفای عهد لازم می نماید. و ذکر آن آداب به شرح و بسط به قلم می آید.

آداب سخن گفتن که آدمی را از آن ناچار و وقت حاجت در آن بی اختیار است. باید که بسیار نگوید. و به ابن وسیله زیادتى بر همگان نجوید. که سخن بسیار گفتن علامت خفت عقل و آشفتگی دماغ و سبب کسر شأن و قلت شکوه باشد. حضرت رسالت علیه افضل الصلوات و اکمل التحیات که آیه و ماینطق عن الهوى ان هوالا وحى یوحى^۱، در شأن او نازل است، در مجالس (۲۵۸) سخن کم می گفت. و جواهر معانی را به اعتدال می مفت. و حکیم بوذرجمهر گفته، که سخن بسیار گفتن نشانه دیوانگی است و کم گفتن علامت فرزانی. شعر:

کم گوی و به جز مصلحت خویش مگوی
چیزی که نپرسند، تو از پیش مگوی
گوش تو دودادند و زبان تو یکی
یعنی که دو بشنو و یکی بیش مگوی

و سخن گفتن کسی را به سخن خود قطع نکند. که قطع سخن بدتر از قطع زبان است. و هر چه گوید تا در دل مقرر نکند به زبان نیارد. که عقل آن را سهو اللسان و لقلقه زبان شارد. لمؤلفه عفی عنه:

چون آسیا نکردی، در گرد و پیش مطلب
چیزی که در دل تست، آن رامیار بر لب

اگر کسی حکایت کند، یا نقلی گذارند، که او بر آن واقف باشد. به اظهار وقوف دل آن کس نغراشد. تا سخن خود را به اتمام رساند. و خاطر را فارغ گرداند. و سخن مکرر نگوید مگر آنکه به آن احتیاج باشد. و در وقت حاجت از تکرار آن (۲۵۹) ملول نشود. و سخنی که از غیر او پرسند او جواب نگوید. و به ابن وسیله تقدم بر غیر نجوید. و اگر از جمعی پرسند که او هم داخل باشد، بر دیگران سبقت نناید و پیش از ایشان لب به جواب نگشاید. مگر آنکه از همه افضل باشد واعلم، و در مراتب کمال بر همه مقدم.

و اگر کسی به جواب مشغول شود. و بر جوابی به از آن قادر بود صبر کند ، تا آن سخن به اتمام برسد. و بعد از آن، جواب خود بر وجهی گوید که مستلزم اهانت صحبت اول نشود. و هر سخن که با او ادا کنند ، تا تمام نشود ، متوجه جواب نشود. و اگر سخنی مذکور گردد که او را مناسبتی به آن نباشد حرف نزنند. و خود را در ورطه اعتراض نیفکنند. و در مناظرات و مباحثات طریقه انصاف مرعی دارد. و نفس خود را بر سپر مکابره نیارد. و اگر سخنی از او پوشیده دارند استراق ننمایند (۲۶۰) و در طعن مردم بر روی خود نگشاید. مؤلفه عفی عنه :

به بزم راز کسان استراق سمع مکن ز گوش خویش مزن نقب در حصار سخن و با بزرگان، سخن به صرغه گوید. و در پست و بلند صوت راه اعتدال پوید. مؤلفه عفی عنه :

چون حرف زنی به مهتران ای فرزندان از جهر و خفای صوت لب را ببرند تا پای تکلم تو از جا نرود در وادی شوق بگذر از پست و بلند و اگر سخن او خفایی داشته باشد، آن را به تمثیل واضح روشن گردانند. تا در فهم آن کسی در نماند ، و الا شرط ایجاز مرعی دارد و در طریقه اختصار قدم فشارد. مؤلفه :

خواهی که بری به گفتگوی، از همه گوی
در حرف و حکایت ، ره تطویل میوی
ز نهار که لب وانگنی بی حاجت
بسیار مگوی ، تا نکویند مگوی

و در حکایات و روایات الفاظ غریبه و کنایات بعیده استعمال نکنند. و مستمعان را در ورطه حیرت نیفکنند. و فحش و شتم بر زبان نرانند. و اگر حاجت به تعبیر از امری فاحش افتد ، به تعریض و کنایه واضح گردانند. و از مزاح رکیک و هزل شنیع احتراز کنند. که موجب عداوت اشرار و سبب اهانت اخبار است. و در هر مقام به مقتضای حال سخن کنند. و خود را از مرتبه بلاغت نیفکنند. و در مکالمات و محاورات به دست و چشم و ابرو اشاره ننمایند. و به قانون اشارات و ایماآت کار نفرماید ، مگر اشارتی لطیف که مقام مقتضی آن باشد. مؤلفه عفی عنه :

خوش آنکه راه سخن بی اشاره برده سر و سر نمود اشارت نزود لطف دگر
و با کسی از اهل مجلس در راست و دروغ خلاف نکنند. و بی تقریب
شیشه آشنایی را بر سنگ نزنند. و با هیچ کس در هیچ باب لجاج جایز ندارد. و
مردم را بر سر عداوت نیارد. خصوصاً با بزرگان و سفیهان. و در هیچ امر الحاح
نکند با کسی که مفیدنداند، و به عبت او را از خود نرنجاند. و سخن دقیق
با کند فهان نکوید، و موشکافی از تیغ چوبین نجوید. لبعض اصحابی :

بی فهم اگر چشم (۲۶۲) بدوزد به کتاب
نتواند دید روی معنی در خواب
کی غور کنند در سخن بی مغزان
غواصی بحر نیست مقدور حباب

و از حماکت افعال و اقوال مردم خود را نگهدارد. و این معنی را از
قبایح و فواحش شہارد. و سخنان موحش بر زبان نراند. و دل مخاطب به زبانه
آتش زبان نسوزاند. و چون پیش بزرگی سخن گوید ابتدا به چیزی کند که به
فال نیک نزدیک بود. تا کار او به این وسیله از پیش رود. و از غیبت و تماسی و
بهتان و دروغ گفتن و شنیدن احتراز کند. و خود را در مهالکة دینی و دنیوی
و مخمصه صوری و معنوی نیفکند.

آداب حرکت و سکون، که لازم ساکنان ربع مسکون است : در راه
رفتن شتاب نکنند. که علامت طیش و اضطراب است. و تانی نیز از حد نبرد،
که آن اسارت جمود اعضا و اعصاب است. و چون متکبران و مغروران به راه
نرود. و چون زنان و غنثان متحرک نشود. و بسیار باز پس نبیند که آن شیوة
بیخردان و بوالفضولان است. لمؤلفه عفی عنه (۲۶۳) :

در سفرها پیش راه خویش بین پس نبیند هر که باشد پیش بین
و همسته سر در پیش نیفکند که شعار غمگینان و ملولان است. و در
و کوب لیز رعایت اعتدال کند. تا در پیادگی و سواری از او خطایی سرنزند.
دو نشستن پای خود را در اندازد، و یک پا برابر پای دیگر بگذارد، و به دو
زانو نشیند مگر در جلسه نماز، و حلقه اوراد و مجلس مرشد و استاد و
آبا و اجداد. و سر بر سر دست و زانو نهد که علامت حزن یا کسل بود. و

کردن کج نکند، و حرکات بیجا از او سر نزنند. و از بازی ریش و بروت و دیگر اعضای، خود را نگهدارد. لمؤلفه عفی عنه :

هر که بازی کند به ریش و بروت دست او خشک باد چون شانه و از انگشت و سایر اعضا بانگ بیرون نیارد. و از تئاب و تمطی احتراز نماید. و انگشت در بینی و در دهن نکند. و آب دهان و بینی در حضور مردم نیفکند. و اگر ضرورت بود، چنان کند که کسی از حاضران آواز (۲۶۴) آن نشنود. و دست خود را به سر آستین و دامن پاک نسازد. و آب دهن به جانب قبله نیندازد. و چون به مجلسی رود به جایی که مناسب مرتبه او باشد بنشیند، و جایی بلند تر یا پست تر برای خود نگزیند. لمؤلفه عفی عنه :

مجلس چو کتابی بود ای جان پدر اجزای کتاب باشد افراد بشر بیجا منشین به مجلسی چون برسی اجزای کتاب را مکن زیر و زبر و اگر بزرگتر اهل مجلس بود هر جا که نشیند بجاست. و هر مکانی که گزیند روا. لمؤلفه :

گر صدر بود خاک نشین، صدر نشین است آری شرف ارهست مکان را زمکین است و اگر غریب بود و نادانسته بیجا نشیند، چون واشود به جای خود آید. و اگر جای خود را خالی نبیند زیاده بر آن نشیند، و جهد در مراجعت کند. بی آنکه از او قلی و اضطرابی سرزند. و در حضور غیر خدم و حرم، جز روی و دست برهنه نسازد. و خود را از پرده حیا بیرون نیندازد. و در پیش (۲۶۵) مردم نخواستد. و اگر خواب بر او غلبه کند به خلوت شتابد. یا به حرق و حکایتی خواب دور کند، و سینه را از نظر افکند. لمؤلفه :

از بد و نیک جهان غافل مشو، هشیار باش

همچو شمع بزم تادر مجلسی، بیدار باش

و در خواب کردن نیز با اهل مجلس موافقت نماید. یا از آن مجلس که مردم خوابیده باشند بیرون آید. و بالجمله چنان کند که وضع او بر مردم گران نبود. و حسن ادب او بر طبایع مردم گوارا شود. لمؤلفه عفی عنه :

تو صاف کرد و به هر مشربی گوارا باش

به بزم هر که در آیی چو جام صهیبا باش

و اگر برخلاف بعضی آداب عادت کرده باشد ، و خلاف عادت بر او دشوار گردد ، مذمت و ملامتی را که براهال آن ادب مترتب شود ، با مشقت و محنت ترک عادت موازنه نماید ، تا به لباس خرق عادت بر آید.

آداب طعام خوردن: باید که اول دست و دهن و بینی بشوید و بسم الله گوید. و اختتام به شکر نعمت کند. و چون بر مایده نشیند طعام را (۲۶۶) بنباید ، و نگزیند. و در طعام خوردن سبقت بر دیگران ننماید ، مگر آنکه میزبان باشد. و چون شروع در خوردن طعام نماید ، دست خود را بر جامه و سفره نیالاید. و به زیاده از سه انگشت نخورد. لقمه را زود فرو نبرد. و بسیار در دهان نگاه ندارد. و چربی بر انگشت نگذارد. و دهن فراخ نسازد. و لقمه بزرگ در دهن نیندازد. و به الوان طعام نظر نیفکند. و اگر بر مایده طعام خوب اندکی بود ، ایشار دیگران کند. و نان و نمک را تر نسازد. و نظر در لقمه همکسه نیندازد. و از پیش خود خورد. و از پیش دیگری بر ندارد ، الا فواکه ، که خوردن آن از پیش دیگران رواست. و بردن از پیش هر کس گوارا. و آنچه به دهان برد ، مانند استخوان و غیر آن ، بر نان و سفره نهد. و اگر استخوان در لقمه باشد به طریقی از دهن بیرون کند که کسی بر آن واقف نشود. و بالجمله ، از چیزی که اهل مجلس متغیر باشند احتراز نماید. و در اثنای طعام خوردن انگشت نلیرسد ، و بعد از اتمام طعام (۲۶۷) انگشت لیسیدن سنت است. و در طعام خوردن پاکیزگی مرعی دارد ، که اگر دیگری بقیه طعام او خورد نفرت نکند. و اگر مهان باشد پیش از میزبان دست باز کشد. و چون دیگران دست کشند او نیز موافقت کند ، اگرچه سیر نشده باشد. و پیش از دیگران دست باز نگیرد و اگرچه سیر شده باشد ، تعلل ورزد تا دیگران نیز فراغ یابند. مگر در جایی که بیگانگان نباشند. و در ضمن طعام خوردن ، اگر احتیاج به آب خوردن افتد ، به طریقی بخورد ، که صدایی به گوش اهل مجلس نرسد. و در نظر مردم خلل نکند. و آنچه از دندان به زبان برآید خوردن آن بر خود گوارا سازد. و آنچه به خلل بر آید به نوعی آن را دور اندازد ، که مردم نفرت نکنند. و وقت دست شستن در پاک کردن انگشتان و بن ناخن جهد بلیغ نماید. و در دهن شستن مبالغه بکند. و چون آب از دهن ریزد ، به دست خود بپوشد. و آب دهن در طشت نیفکند. و در دست شستن بر دیگران سبقت نکند. و

در دست شستن (۲۶۸) پیش از طعام ، باید که میزبان سابق باشد. و در دست شستن بعد از طعام میهمان.

فصل پنجم : در رعایت حقوق والدین ، که بر گردن اولاد دین ، و ادای شکر نعمت ابوین، که بر ذمه فرزندان فرض عین است. چون به حسب عقل و نقل شکر نعمت منعم ، و ادای حق مکرم بر همه آدمیان و جمیع افراد انسان لازم و واجب است. هیچ نعمتی از نعمای الهی به حسب وجود سابق تر از تربیت پدر و مادر نیست. و هیچ موهبتی از مواهب نامتناهی لایق تر از عطوفت و شفقت والدین نه. چه وجود پدر و مادر منشاء حصول وجود مولود است ، و تربیت آنها و تهیه اغذیه و البسه مبدء بقای این موجود. و سبب نشو و نماى او شیر مادر است، و موجب حصول کمال او تدبیر پدر. مادر معد عقل هیولانی است ، و پدر مد روح رحمانی و لطیفه ربانی. مادر در گرسنگی غم آب و آتش می خورد. و پدر در سیری به تدبیر امور معاشش می پردازد. پدر چون (۲۶۹) آبای علوی مربی روح است ، و مادر چون امهات سفلی مقوی تن. پدران چون عقول عشره مکمل نفس اند. و مادران چون حواس خمس مزین بدن. لمؤلفه عفی عنه :

ز بس به گردن من حق مادر و پدر است

مزد که خم شودم سر به سجده ایشان

بس شکر این نعمت و ادای حق این موهبت ، که قائم مقام شکر منعم حقیقی ، و نایب مناب سپاس مکرم تحقیقی است ، منحصر است در رعایت حقوق ابوین. و قیام خدمت والدین. و این معنی در سه چیز متحقق است :

اول اخلاص و محبت خالص از دل و جان. کایدل علیه قوله تعالى : و قضی ربک ان لا تعبدوا الا اياه و بالوالدین احساناً.^۱ و تعظیم مفرط به زبان کایدل قوله عزاسمه : و قل لها قولاً کریماً.^۲ و امثال او امر و نواهی به ارکان کایدل علیه قوله تعالى: و اخفض لها جناح الذل من الرحمة ، و قل رب ارحمهما کبار یبائی صغیراً.^۳ به شرط آنکه مقتضی معصیتی یا مودی قوت مصلحتی نبود ، و سبب (۲۷۰) لحوق گناهی و موجب سلب ثوابی نشود. و اگر این شرط

۱- الاسراء : ۲۳ .

۲- الاسراء : ۲۳ .

۳- الاسراء : ۲۴ .

مفقود باشد، مخالفت بر وجه مجاملت باید نمود. نه به طریق مجادلت و معاندت. مگر در صورتی که به حسب شرع شریف لازم شود. و به حکم دین منیف واجب گردد. و آن جاها که علی آن تشرک بی مالیس لک به علم، فلا تطلعها و صاحبها فی الدنيا معروفاً^۱. قطب ربانی حضرت امیر سید علی همدانی، در ذخیره الملوك آورده، که علما گفته اند: احتساب را پنج مرتبه است: اول تعریف، دوم نصیحت به وعظ، سیوم منع به فعل، چهارم علف و سیاست، پنجم ضرب. و فرزند را در دو مرتبه اول بر مادر و پدر احتساب جایز است. و مرتبه چهارم و پنجم که دشنام و ایذا است، از فرزند روا نیست. اما در مرتبه سیم که آن منع است به فعل، علما را نظر است. چه اگر از فرزند فعلی صادر شود که آن سبب ایذای ایشان گردد. چنانکه عود و رباب و آلات مناهی ایشان را بشکند، یا خمر ایشان بریزد (۲۷۱). اگر بدین افعال خشمگین شوند، اصح آن است، که فرزند عاق نشود. چه ادای حقوق فرمان حضرت صمدیت بر حقوق ایشان مقدم است. و از اینجا است که حق جل و علا میفرماید: یا ایها الذین آمنوا اتخذوا آبائکم و اخوانکم اولیاء ان استحبوا الکفر علی الایمان^۲. و چون مادر و پدر مطیع فرمان حق باشند، طلب رضای ایشان افضل طاعت است. قال رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم: بر الوالدین افضل من الصلوة و الصوم و الحج و العمرة و الجهاد فی سبیل الله.

دوم مساعدت در تحصیل امور معاش و معاد و معاونت در جمیع کارهای خیر، از روی صدق و اعتقاد. پیش از آنکه اظهار خواهش نمایند. و این امور را به او فرمایند، بی شایبه وضع منت، و بی رایحه طلب اجرت.

سیوم اظهار مراتب خیر خواهی در غیبت و حضور. و افشای محاسن عقیدت در جمیع امور. و محافظت بر نصاب و وصایای ایشان، و مباشرت افعال و مزاولت اعمال به مقتضای آن. چه در حالت حیات و چه (۲۷۲) بعد از ورود ممات. عن مالک بن ربيعة، قال بینا نحن عند رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم، اذ جاء رجل من بنی سلمة فقال یا رسول الله: هل بقی من بر ابوی شیئی^۳ ابرها بعد وفاتها. قال: تقیم الصلوة علیها و الاستغفار لها. و ایفاء عهد ها و اکرام صدیقها.

۱- لقان: ۱۵.

۲- التوبة: ۲۳.

و چون در حقوق پدر جهت روحانیت غالب است. و در حقوق مادر حیثیت جسمانیت راجح. فرزند بعد از تحصیل قوت عاقله و تکمیل آلت ممیزه، بر حقوق پدر مطلع شود. و دیر تر از لذت این نعمت خبر یابد. و در بدایت حال و پیش از تحصیل اسباب کمال، بر حقوق مادر واقف شود. و این سعادت زود تر نصیب او گردد. بنا بر آن میل اولاد به مادر بیشتر و پیشتر از خواهش پدر است. و محبت آنها به پدر دیر تر و درست تر از محبت مادر. پس ادای حقوق پدر که بر فرزند واجب است بیشتر روحانی باشد. چون اطاعت اوامر و نواهی، و انقیاد در احکام باطن و ظاهر. و ادای حقوق مادر اکثر جسمانی، چون ایثار ناز و نعمت و سایر اقسام (۲۷۳) بخشش و موهبت. و از آنجا که مادر، باوجود عجز و ضعف از عهده تحمل مشقت حمل و رضاعت بر می آید، و در حالت صبی که ایام رنج و عنا است، تربیت و شفقت از پدر بیشتر می نماید. حقوق او به حسب شرع مضاعف حقوق پدر است، و رعایت خاطر او لازم تر. عن حکیم ابن حزام (رض) قال قلت یا رسول الله من ابر؟ قال امک. قلت ثم من، قال امک. قلت ثم من، قال اباک. و یروی عنه صلی الله علیه (و آله) وسلم، انه قال دعاء الوالدة اسرع اجابة. قيل و لم ذلک یا رسول الله؟ قال هی ارحم من الاب، و دعوة الرحیم لا تسقط. و از این جهت که محبت والدین نسبت به فرزند طبیعی است. ایشان را در رعایت حقوق فرزندان احتیاج به تکلف نیست. به خلاف محبت فرزندان نسبت به ایشان که آن از ادب است. بنا بر آن در شرایع امر به احسان فرزندان بر والدین بیشتر از عکس است. و باید که فرزند اطاعت والدین را ثانی طاعت حق داند. و از اطاعت و امتثال امر ایشان روی نگرداند. چنانکه آیات قرآنی به این شعر، و احادیث نبوی از آن مخبر است.

و ذات مقدس واجب بالذات از آن متعالی است (۲۷۴) که از افراد انسان و بینوایان پس کوچک امکان، در مقابل نمای صوری و معنوی و آلاء دینی و دنیوی طلب شکری کند. یا خواهش مکافاتی نماید. بلکه نفع حمد و ثنا و فایده شکر و آلاء نعا، که آن نیز نعمتی عظیم و موهبتی جسیم است، به ذات آنها باز گردد. و ضمیمه نعمت های سابق شود. لمؤلفه عفی عنه :

شکر نعمت که نعمتی است عظیم بعد هر نعمتی رسد ز کریم

به خلاف والدین که احتیاج ایشان ظاهر است. از این وجه در رعایت حقوق ایشان، بل مراعات حقوق افراد انسان، به حکم شرع مبالغه بیشتر است. چه ذات حضرت حق جواد مطلق است. و من کفر فان الله غنی عن العالمین^۱، قضیه محقق. و فی الخبر ان الله تعالی او حی الی موسی علیه السلام، من بر والدیه و عقی کتبتہ برآ، و من برنی و عقی والدیه کتبتہ عاقاً.

و عقوق که ردیلتی است مقابل این فضیلت، نیز بر سه نوع است: اول مخالفت با پدر و مادر و وزیدن. و به چشم حقارت در ایشان (۲۷۵) دیدن. و سخن ایشان را به سمع رضا نشنیدن.

دوم بخل و تنگی نسبت به ایشان در بذل اموال و اسباب و انفاق مال و متاع، به قاعده معاوضه و قانون حساب.

سیوم طریق اهانت و ناسپاسی والدین پیمودن. و اظهار قبیح و فضایل ایشان در پیش مردم نمودن. چه در زمان وجود ایشان. و چه بعد از رحلت ایشان به سرای جاویدان.

پس چنانچه حقوق والدین، ثانی عبادت حق است، عقوق ایشان نیز به منزله کفران نعمت منعم مطلق است. قال رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم: من أصبح مرضیاً لا یویه اصبح له بابان مفتوحان الی الجنة، و من امسى مثل ذلک. و ان کان واحداً فواحد. و من اصبح مسخطاً لا یویه اصبح له بابان مفتوحان الی النار، و من امسى مثل ذلک ان کان واحداً فواحد. و قوله ایضاً علیه السلام: الجنة یوبد ریحها من مسیره خمس مایة عام، و لا یجید ریحها عاق (۲۷۶) و لا قاطع رحم.

و جمعی که به مثابه پدراند، چون اجداد و اعمام و احوال و برادر بزرگ و دوستان پدر، در جمیع احوال در وجوه رعایت و انواع اطاعت، حکم پدر دارند. و گروهی که به منزله مادر باشند، چون جدات و عمت و خالات و خواهران بزرگ و دوستان مادر، در همه حالات و اوقات، در حکم مادر. والله اعلم بحقیقة الحال.

فصل: در سیاست عبید و خدم، که در منزل انیس و همد اند، و

۱- آل عمران: ۹۷.

بیرون اسباب جاه و حشم. بدانکه عبید و خدم در تحصیل آلا و نعا ، و سر انجام دیگر کارها ، به منزله دست و پا و به مثابه سایر اعضا اند. و در جلب منفعت و دفع مضرت قایم مقام حواس تن و نایب مناب قوای بدن. چه کار دست و پا که سعی و تلاش و ترتیب مقدمات معاش است ، از این فریق متمشی می شود. و عمل چشم و گوش که دیدن اشیاء و شنیدن اخبار است ، از این طایفه به ظهور می رسد. و اگر پای این جماعت در میان (۲۷۷) نبود ، سر رشته کارها از دست رود. و اگر دست این طایفه در کار نباشد ، نظام منزل از پای افتد. خواب راحت بی وجود ایشان وجود نگیرد. و بیداری بفراغت ، بی تحقیق ایشان تحقیق نپذیرد. دست ایشان کلید در های روزی است ، و پای ایشان لوای نصرت و قیروزی. چنانچه حفظ دست و پا از جمیع آفت ها بر هر شخص لازم است ، محافظت ایشان نیز واجب است. و رعایت و اعانت ایشان در هر باب مناسب. قال علیه الصلوٰة والسلام: لا یدخل الجنة خب ولا خاین ولا سبی الملکة (۹) این فرقه را از ودایع الهی دانسته ، به شکر خدمت آنها که نمونه شکر نعمت منعم حقیقی است، قیام باید نمود. و طریق رفق و مدارا با ایشان مسلوک داشته کاری که موجب مزید رنج و محنت و باعث افزونی تعب و مشقت باشد نباید فرمود. و در شب و روز وقتی برای استراحت ایشان (۲۷۸) تعیین باید کرد. و این جماعت را از تعب دائمی باید بر آورد. چه به مقتضای بشریت در ذات هر کس کللی و ملالی بمد ؟ مرکوز است. و ضروریات انسانی و حوایج اسکانی در طبایع افراد بشر مرموز. پس عدالت مقتضی آن است که مخدوم به تعف خادم نپردازد. و به فرمایش کارهای دشوار خاطرش را ملول نسازد. لمؤلفه عفی عنه :

تکلیف شاق نیست به خدام خود روا باید که کدخدای بود تابع خدا

و از احادیث نبوی معلوم می شود که خدم را در ملائس و ماکل به خود برابر باید داشت. و به قدر امکان توجه را بر ترقیه حال او باید گذاشت. از رسول علیه السلام مروی است. که چون زیر دست کسی برای او طعام مهیا ساخت ، و رنج و دود مطبخ کشیده ، خاطرش را (به) تهیه آن پرداخت ، او را خوبشترن شریک طعام سازد. و اگر این کار نکند ، لقمه بگیرد و در روغن

بگرداند و به دست خود در دهان او بگذارد. و بگوید که این را بخور. و با بندگان به رفق و مدارا پیش آید. که حسن خلق آن است که احسان به همه کس کند. چه به زیر دست و چه غیر او.

و طریق اختیار خادم آن است که اول به امعان نظر ملاحظه در اقوال و افعال و سایر احوال او نمایند. و اگر در این باب تجربه وافی دست به هم ندهد، و تحقیق کافی سیسر نشود. کیاست و فراست را کار فرمایند. و از قیافه های بد که صورت بغض و حسد باشد احتراز باید کرد. که اغلب خلق تابع خلق است.

و ارسطا طالیس گفته: که سبب اختلاف اشکال که در افراد انسان نسبت به سایر افراد حیوان بیشتر است، آن است که چنانچه مزاج هر شخصی مخالف مزاج دیگری است، خلق هر کس نیز مابین خلق دیگری است. و هر فردی را به واسطه ادراکات خاصه کیفیتی خاص، که تابع مزاج اوست، در نفس حادث می شود. و مقتضی هیأتی و شکلی خاص می گردد. چه هیأت غضبان از هیأت فرحان، و هیأت مسرور از (۲۸۰) هیأت محزون ممتاز است. و در امثال فرس آمده، که نیکو ترین چیزی از زشت رو صورت اوست. و در حدیث نبوی وارد است که: اطلبوا الخیر عند حسان الوجوه. و از خادم معلول چون اعور و اعرج و ابرص و اکمه اجتناب باید نمود. و خادمی که به فهم و فراست موصوف بود به او زندگانی به احتیاط باید کرد. چه در اکثر احوال مکرو احتیال مقارن این خصال باشد. و خادم صاحب حیا با قلت ذکا از خادمی که به کثرت فهم و فراست و قیاحت و وقاحت متصف باشد بهتر است. چه حیای خادم که باعث اطاعت مخدوم است بهترین اوصاف اوست. و مکرو حیلت که موجب تفاق مخدوم است بدترین اخلاق او.

و خادم را به خدمتی که قابلیت آن داشته باشد، و از کردن آن دلش نغراشد، و آلات و ادوات آن او را آماده بود، و طبع او به آن خدمت مناسب افتد، امر باید کرد. و او را بر انتقال از عملی به عملی، و صناعتی به صناعتی (۲۸۱) نباید آورد. کما قیل لكل عمل رجال و لكل مقام مقال. و همچنانکه از اصیب حراثت نیاید، و گو در جنگ مساعدت نناید، از خادم نیز غیر از آنکه

استعداد آن در او متحقق بود ، طبع نباید داشت. بیت :

هر کسی را بهرکاری ساختند میل آن را دردلش انداختند

و چون در کاری مصدر تقصیری شود. اگر این تقصیر به حسب کیفیت کم باشد ، هر چند که به حسب کمیت بسیار بود ، باید عفو نمود. و از آن کار معزول نباید کرد. چه این فعل تنگدلان و کوتاه اندیشان باشد. و هر آینه بعد از عزل او به بدل احتیاج افتد. و معلوم نیست که نعم البدل باشد یا بنس البدل. لمؤلفه عفی عنه :

کندگر بنده تقصیری به تقدیر مکن در عفو آن تقصیر تقصیر

عن ابن عمر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم ، فقال يا رسول الله كم^۱ يعفو عن الخادم ، فصمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة. و اگر تقصیرش از روی کیفیت عظیمی داشته باشد و توبه کند ، توبه او را قبول دارند. و گناهش (۲۸۲) را ناکرده انگازند. در عفو لذتی است که در انتقام نیست. و اگر بعد از توبه باز مصدر تقصیر شود ، او را به عقوبات گوشمال باید ، و هنوز از خدمت او ناامیدی نشاید. و اگر به تکرار تجارب معلوم شود ، که اصلاح پذیر نیست ، از ملازمت او اجتناب لازم است. تا به مصاحبت او خدَم دیگر هم ضایع نشوند. و از قاعده خدمت او بیرون نروند. لمؤلفه عفی عنه :

هر چند که صعب است ز خادم دوری از خادم زشت به بود مهجوری
در تن چو بود علت عضوی ساری گر تن به بریدنش دهی معذوری
و هر خادمی که اختیار کنند ، به او مقرر باید کرد ، که تا آخر عمر از مخدوم مفارقت به هیچ وجه میسر نیست. وجدایی به هیچ سبب متصور نه. تا به مروت و وفا نزدیکتر باشد ، و به شرم و حیا شایسته تر. و از این وجه شرایط وفاداری و مراتب جانسپاری به تقدیم رساند. و خود را در هیچ باب از مخدوم خود بیگانه نداند. چه هرگاه دوام ارتباط و ثبات اختلاط تعقل کند ، و خود را (۲۸۳) در تصور مفارقت و تخیل جدایی نیفکند ، دولت و نکبت مخدوم را دولت و نکبت خود داند. و اقبال و ادبار او را ، اقبال و ادبار خود

۱- دراصل : لم.

شناسد. پس در هر کاری متوجه شود، و در هر امری که اشتغال نماید از عهده آن بر طبق خواهش بر آید. و چون ظاهر گردد که علاقه خدمت خادم با مخدوم چندان استحکام ندارد، بلکه به اندک چیزی از او جدا شود، و به دیگری پناه آورد. خدمت او را عاریتی باید شمرد. و در مالیات بر او اعتدال نباید کرد. و شرط اشفاق و احسان او کما ینبغی بجا باید آورد. و تا خیانتی عظیم از او سر نزنند، و برای روز جدی ذخیره نکنند، به نوعی دل او به دست باید آورد. که محبت منشأ خدمت شود نه ضرورت. تا خدمت عاشقانه به تقدیم رسد، نه مزدورانه. و اگر آن متصور نباشد، او را در خدمت امیدوار جلب منفعت باید داشت، نه آرزومند دفع مضرت. چه اگر در کارگزاری و خدمتکاری محب شایق نباشد، باری مزدور (۲۸۴) لایق باشد، نه مظلوم داد خواه، و مجبور بیگناه.

و چون خادم لایق، و ملازم موافق به دست آید، باید که سرانجام مهام او را بر انصرام کارهای خود تقدیم دهند. و از این وجه بر او منت ننهند. لمؤلفه عفی عنه :

مخدوم که کار او ز خادم برپاست
خود چون کل است و خادمانش اجزاست
چون رتبه جزو است مقدم بر کل
کارش هم اگر کنی مقدم، اولی ست

و برای هر خدمت بنده از آزاد بهتر است. و عبد از حر سزاوار تر. چه بنده را از بندگی مولا امید رهایی نیست، و از خدمت مخدوم خود اصلاً توقع جدائی نه. و از این وجه میل اطاعت و خواهش خدمت در او بیشتر است. و مکر و حیل و شید و خدیعت کمتر. و از طبقات خدم و عبید آنکه خردمند و حراف و سخن فهم و باحیا باشد، او را به خدمت حضور باید تعیین نمود. و آنکه به کسب و کفایت و حفظ و امانت موصوف بود، او را به تجارت باید مقرر فرمود. و کسی که جلد و قوی تر و در سرانجام (۲۸۵) مهیات به جدتر او را برای تعمیر عمارات، و آنکه هشیار تر و خبردار تر، برای حراست و صیانت.

و طوایف خدم سه قسم اند : یکی حر به طبع ، دوم عبد به طبع ، سیم عبد به شهوت . حربه طبع را به منزله اولاد و احفاد دانسته ، تربیت باید کرد. و بر تعلیم آداب صالحه و آموختن صناعات لایقه باید آورد. و عبد به طبع را به منزله دواب و مواشی باید نگاه داشت. و او را از لوازم باید انگاشت. و عبد به شهوت را به قدر حاجت به مشتهیات خود باید رسانید. و در تقدیم خدمات چاشنی نتیجه ، به قدر امکان باید چشانید.

و از اصناف خلایق ، اگرچه عرب به نطق و فصاحت و دها متصفند. اما از ملامت طبع (و) اعتدال شهوت منحرف اند. و از این صنف اگرچه حبشه به وفا و ثبات قدم معروف اند ، اما به تکبر و تجبر و عدم تحمل هوان موصوف اند. و روم اگرچه به وفا و امانت و کفایت موسوم اند. اما به بخل و لؤم ملوم اند. و عجم اگرچه به عقل و سیاست و نظافت و فراست منسوب اند ، اما به مکر و حیلت (۲۸۶) و حرص و نفاق معیوب اند. و ترک اگرچه به شجاعت وجودت خدمت و حسن صورت مذکورند ، اما به غدر و قساوت و بی وفایی مشهور اند. و هند اگرچه به قوت حدس و وهم و جستی و چالایی محمود اند ، اما از رهگذر عجب و حقد و ناراستی مردودند. پس هیچ صنفی از این اصناف بی عیب و هنری نخواهد بود. و هر کس را به کاری و خدمتی که لایق او باشد فهمیده ، تعیین باید فرمود. لمؤلفه عفی عنه :

این هر دو قی که قانیش بانی شد ثبت از دو زبان خامه فانی شد
زین پیش قلم معلم اول بود در فن دوم معلم ثانی شد

★ ★ ★

فن سیوم

در سیاست مدن

و آن عبارت است از علم به مصالح حرکات ارادی ، و افعال صناعتی نوع انسانی ، بر وجهی که مؤدی باشد به صلاح معاش و معاد جماعت که شریک باشند در مدینه. چون پادشاه و رعایا و حکام و سایر برابرا. و این مدینه نه مدینه ای است که عبارت از خانه ها و دکان ها و باغ ها و بستان ها (۲۸۷) باشد. بلکه مدینه اینجا به معنی اجتماع این جماعت است ، هر جا که واقع شود. چه شهر و چه روستا چه باغ و چه صحرا. چنانچه در تدبیر منزل ذکر کرده شد. و این است معنی آنکه حکما گفته اند انسان مدنی بالطبع است. یعنی حاجت به اجتماع جمعی. خاص که آن را تمدن گویند بالطبع دارد. مؤلفه عنی عنه :

هر چند که این مدینه شهری است قدیم
هر کس نبرد راه به این شهر عظیم
از چشم عوام است سوادش پنهان
کس نیست در این بلد ، بلد غیر حکیم

و این فن مشتمل است بر دو باب.

باب اول

در سبب احتیاج به تمدن. و شرح احوال و اقسام و فضیلت محبت ، که ارتباط و اختلاط مردم بی وجود آن صورت نیندد. و بیان اصناف اجتماعات. و این باب مشتمل است بر سه فصل.

فصل اولی : در سبب احتیاج به تمدن. مخفی نماند که موجودات به حسب کالات بر دو قسم اند : اول آنکه کمال او مقارن وجود او باشد. چون اجرام خاوی. دوم آنکه کمال او بعد از وجود او باشد. چون مرکبات (۲۸۸)

ارضی. و این قسم را حرکتی لازم است که به سبب آن از نقصان به کمال گراید. و آن حرکت بی معونت اسباب راست نیاید. و این اسباب یا در حد ذات خود کالات باشند، و معد کال دیگر نیز شوند. چون صورتهای متوالی که از مبداء فیاض بر نطفه ای فایض شود، تا به کمال انسانی برسد. یا فی حد ذاته نباشد. و معد کال دیگری گردند. و این قسم منحصر است در سه قسم :

اول معونت به ماده، که معین جز و معان شود. و موجب کمال پیکر هیولانی گردد، چون معونت غذا نسبت به حیوان.

دوم معونت به آلت که معین آلت فعل معان بود. و بر کمالی که معان مقتضی آن است، باعث شود. چون آب نسبت به قوت غاذیه. که در رسانیدن غذا به اعضا اعانت می نماید.

سیوم معونت به خدمت. که معین کاری کند که موجب کمال معان شود. و این قسم شامل دو قسم است : یکی خدمت بالذات، که غایت فعل معین نفس معونت فعل معان باشد. چون معونت مملوک نسبت به مالک. دیگر خدمت بالعرض که غایت فعل معین چیزی دیگر بود. و معونت به تبعیت (۲۸۹) حاصل شود. چون معونت شبان نسبت به ربه. و معلم ثانی ابو نصر فارابی، که اکثر این مقولات منقول از اقوال اوست، مثال اول را چنین گفته، که افاعی خادم بالذات عناصر اند. چه آنها را در گزیدن حیوانات که موجب انحلال عناصر است هیچ نفعی نیست. و مثال ثانی را به این طریق آورده، که سباع خادم بالعرض اند. چه غرض آنها از اقتراض نفع خود است. و انحلال عناصر به تبعیت لازم می آید.

چون اقسام معونت که مرکبات ارضی را در تحصیل کالات از آن گزیری نیست معلوم شد. باید دانست که عناصر معین جمیع مرکبات اند، به جمیع جهات در تحصیل کالات، چه معادن و نباتات و چه سایر حیوانات. و نباتات را در تکمیل قوا به نباتات. و نباتات و حیوانات به افراد نوع خود نیز مفتقر اند. و به امداد یکدیگر منتظر. نباتات را در حفظ نوع به یکدیگر احتیاج اند. چون درختی اخرما که ماده بی تر بارندهد. و در

بقای شخص نیز به طریق ندرت محتاج شوند. چون درخت فرع؟ و درخت انکور، در بقای خود به اعانت (۲۹۰) چوب دیگر احتیاج دارند.

و حیوانات نیز به معونت یکدیگر محتاج اند. مگر حیوانات تولدی، و اکثر این حیوانات در آب مکنونت دارند، و در تناسل و توالد که مقتضی حفظ نوع است، به اجتناع نر و ماده و معاونت هم حاجت ندارند. اما حیوانات تولدی که توالد آنها بی اجتناع نر و ماده صورت نیندد، و در حفظ نوع به اعانت یکدیگر محتاج اند. و از ابتدای زمان ولادت تا انتضای ایام تربیت، در حفظ شخص هم به اجتناع و انتفاع احتیاج دارند. پس اجتناع این حیوانات در وقت جماع، و هنگام انتفاع ضروری باشد. و بعد از حصول منافع و رفع حوایج، هر کدام با انفراد می توانند زندگی کرد. و بعضی حیوانات چون مور و زنبور، و بعضی از سایر انواع طیور، به حسب تبقیه نوع و شخص، همه وقت به معونت و اجتناع محتاج اند.

و نوع انسان را که اشرف موجودات است، عناصر و معادن و نباتات و حیوانات همه وقت اعانت می نمایند. و هنوز از عهده او بر نمی آیند. و این معونت هم به طریق ماده و هم به طریق آلت و هم به طریق خدمت است. چه بالذات و چه بالعرض. و انسان (۲۹۱) معونت آنها نکند. مگر به طریق خدمت و آن هم بالعرض، و معلل به غرض. چه او شریف است و اینها خسیس. و شریف را نسزد که خدمت خسیس کند، مگر خدمتی بالعرض. که وابسته به غرض باشد. و مقتضی خست نباشد. و از خسیس جایز است که هم خدمت خسیس کند و هم خدمت شریف. بلکه غرض از خلقت این انواع معونت و خدمت حضرت انسان است. چنانچه در تورات مسطور است، یا ابن آدم خلقتک لا جلی و خلقت الاشیاء لاجلک. لمؤلفه عفی عنه:

انسان که به سیر عالم خاک آمد بهر عرفان حضرت پاک آمد
از حضرت ذوالجلال در شأن رسول لولاک لیا خلقت الافلاک آمد

و اگر در این باب به نظر تحقیق ملاحظه کرده شود. سر سجده ملائکه نسبت به ادم، و حکمت هیأت نباتات و حیوانات، که بر وضع ساجدان و راکعان است ظاهر گردد. لمؤلفه:

در دهر اگر نبات اگر حیوان است دایم به رکوع و سجده انسان است مسجود ملک نیز اگر شد چه عجب (۲۹۲) کز رفعت شان نمونه یزدان است

و افراد انسان چنانچه به عناصر و مرکبات محتاج اند ، به یکدیگر نیز احتیاج دارند. و بی اعانت هم و اجتناع یکدیگر حفظ نوع و شخص او صورت نگیرد. چنانچه در تدبیر منزل معلوم شد. و معونتی که افراد بشر با یکدیگر می نمایند ، به طریق خدمت است ، نه به طریق ماده و آلت. و غرض از تفصیل این مقدمات و تطویل این مقولات آن است ، که انسان را به معونت افراد نوع خود هم به حسب بقای نوع و هم به حسب بقای شخص حاجت است. و احتیاج او به انواع دیگر ، خود ظاهر است. و در این مقام چندان حاجتی به مزید استکشاف این معنی نیست. و بیان احتیاج او به معونت نوع خود آن است که ، اگر کسی تنها به نفس خود خواهد که ترتیب^۱ مقدمات مشارب و ماکل دهد ، یا تحصیل آلات لبس و بنای منازل کند ، تا به مثل خودی محتاج نشود. و چون محتاجان در بدر نرود ، باید که اول صنعت حدادی و هنر نجاری و غیره ، که در کارهای تحرث و زرع و مصالح لباس ، و اساس دخیل است بیاموزد. و بعد از آن (۲۹۳) از فواید آن که خوردن و پوشیدن و مسکن و مأمن باشد ، بهره اندوزد. و آموختن این صنعت ها و یاد گرفتن حرقت هایی که متفرع بر آن است ، چون عجن و غزل و نسج و غیره ، از جمله محالات است. چه عمر به تحصیل این صناعات وفا نکنند. و اوقات به ترتیب این مقدمات مساعدت ننمایند. و نیز در آن مدت که اشتغال به این صنایع داشته باشد ، به ماکول و مشروب و ملبوس محتاج خواهد بود. و این محتاج الیه ، پیش از تحصیل این صنایع ، که موقوف علیه است ، حاصل نتواند نمود. اما چون افراد انسان مجتمع شوند ، و معونت یکدیگر کنند ، و هر یکی به مهم دیگری قیام نماید. و در این ، معاونت و معاوضت هم عدالت را مرعی دارند ، اسباب معاش منتظم شود ، و زندگی اشخاص آسان گردد. و نوع انسان محفوظ و باقی ماند. و در کتب احادیث مذکور است ، که چون آدم علیه السلام به دنیا آمد ، به غذا محتاج شد. او را هزار کار بایست کرد ، تا نانش پخته شود. و

۱- در اصل : تربیت.

سرو (درو؟) کردن آن هزار و یکم بود. و حکما نیز گفته اند که ، هزار کس کار کند تا یک شخص لقمه در دهان گیرد. لمؤلفه :

هرگز کسی نیارد ، آسان به دست نان را

بهر غذای یکتن ، صد تن کنند جان را

و چون انتظام امور معاش افراد بشر به معونت هم منوط ، و به معاونت یکدیگر مربوط است (۲۹۴) حکمت الهی مقتضی آن شد که آدمیان در هم و آرا مختلف باشند. تا هر یک به صنعتی و حرفتی اشتغال نماید. و به صنعت دیگری سرش فرود نیاید. چه اگر همه به یک کار مشغول شوند ، از قاعده معونت بیرون روند. و نیز صناعات دیگر معطل ماند. و یک صنعت همه را به مطلب ترساند. لمؤلفه :

اتحاد اهل شهر از اختلاف صنعت است

اشتراک یک هنر سرمایه صد کلفت است

و همچنین اگر همه در فقر مساوی باشند. چون توقع منفعت مفقود است ، راه خدمت مسدود گردد. و اگر غنی باشند ، به واسطه استغنا خدمت یکدیگر نکنند. کایدل علیه قوله تعالی : و لو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فی الارض^۱ و از این جهت حکما گفته اند : لو تساوی الناس لهلكوا جميعاً. اما چون به حسب اختلاف آرا و هم بعضی به صناعات شریفه میل کنند ، و بعضی به صناعات خسیسه رغبت نمایند ، و آن را مستحسن دانند. همه صناعات که در معونت دخل تمام دارد به وقوع آید. و هر کس از دیگری استعانت نماید. پس در نظام عالم ، و انتظام معاش بی آدم ، معونت یکدیگر دخیل است. و معونت بی اجتناع مستحیل. لا جرم نوع انسان را حاجت افتد به اجتناع در جمیع انواع انتفاع. و این اجتناع را تمدن خوانند. و تمدن مشتق است از مدینه ، و مدینه موضع اجتناع (۲۹۵) جمعی که به انواع صنعت ها و اقسام حرفت ها معاونت یکدیگر کنند. و در تعیش امداد هم نمایند. و چون دواعی افعال آدمیان و بواعث افعال افراد انسان مختلف است و همه کس مجبور اند به طلب نفع خود ، اگر ایشان را به طبع خود باز گذارند. و دست از تدبیر این جماعت بر دارند ، هر یک برای جلب نفع خود ، به ضرر دیگران راضی شود. و از قاعده عدالت بکلی بیرون رود. این معنی سبب نزاع

افراد بشر و عدم انتفاع از یکدیگر باشد. و تعاون انتظام نیابد. پس به ناچار تدبیری باید کرد، که طبع زیاده طلب هر کس را به مرتبه ای که استحقاق آن داشته باشد قانع سازد. تا به حق دیگران نظر لیندازد. و دست تصرف هر یک را از دامن حقوق دیگران کوتاه کند. تا شائیه تغلبی و رایحه تعصبی از او، در ماده کسی سرزنند. و در این صورت هم تغاین از میان بر خیزد، و هم تعاون رنگ تمدن ریزد. لمؤلفه :

هر که راضی به حق خود گردید عیشه راضیه^۱ از حق دید

و این تدبیر را سیاست عظمی خوانند. در این باب احتیاج به صاحب ناموس و حاکم باشد. و صاحب ناموس شخصی است که به وحی الهی و الهام کما هی، وظایف طاعات و مراسم عبادات تعیین نماید. و احکام سایر معاملات مقرر فرماید. که مودی به صلاح معاد و معاش باشد. و این چنین شخصی را (۲۹۶) قدمای حکما، صاحب ناموس، و احکام او را ناموس خوانند. و متأخرین این شخص را نبی و شارع، و احکام او را شریعت نامند. و افلاطون در مدح ایشان گفته که هم اصحاب القوى العظيمة الفایقه. چه این طایفه در قوت عملی و علمی از سایر مردم امتیاز تمام دارند. بر دقایق مغیبات به وحی و الهام آگاهی یافته، همت بر تصرف عالم کون و فساد و صلاح معاش و معاد گارند. و ارسطاطالیس در شأن ایشان گفته که: هم الذین عنایة الله بهم اکثر. و حاکم شخصی است که به تأیید الهی مؤید بود. تا او را تکمیل افراد انسان و نظام مصالح ایشان میسر شود. و حکما این چنین کسی را ملک علی الاطلاق خوانند. و احکام او را صناعت ملک داری، و اهل اسلام او را امام گویند. و قانون او را امامت. و افلاطون او را مدبر عالم می نامند. و ارسطو انسان مدنی خواند. لمؤلفه :

دردهر امام عادل احمد باشد از عدل امامتش مؤید باشد
انسانی را که گفت ارسطو مدنی باید که مراد او محمد باشد

و همه وقت به وجود صاحب ناموس و شارع حاجت نیفتد. چه یک قانون شریعت به مدت های متادی کافی، و وضع یک قاعده نبوت به قرون متوالی

وافی است. اما در هر عهد وجود امام، که مدبر (۲۹۷) انام، و مربی خاص و عام است ضروری است. چه اگر تدبیر منقطع شود سیاست مرتفع گردد، نظام نماند. و هر یک دیگری را به جهت منفعت خود مضرت رساند. و بقای نوع بر وجه کمال صورت نگیرد. و نظام کل اختلال پذیرد. لمؤلفه عفی عنه :

وقتی اگر قدم ننهد در میان امام چون سبحة گسسته جهان افتد از نظام چون نظام مصالح کافه رعایا، و انصرام لوازم عامه برابا، و انتظام مهام جمیع انام، و سرانجام ضروریات خواص و عوام، به وجود چنین عالم پناهی منوط، و به ذات این قسم شهنشاهی مربوط است. هر آینه آثار میامن و برکات و فواید این تدبیرات و سیاست به جمیع موجودات عاید گردد. و به همه کاینات سرایت کند. و بر ذمت همت امام که مدبر کافه انام است، لازم و واجب است که به حفظ ناموس، که حیانت شرع شریف است، قیام نماید. و مردم را نیز به اقامت مراسم آن امر فرماید. و او را ولایت تصرف جزئیات ناموسی است، به حسب مصلحت وقت، بر وجهی که منافی قاعده کلیه شرعیه نباشد. چه این چنین شخص در حقیقت خلیفه الله و نایب حضرت رسالت پناه است. لمؤلفه عفی عنه :

پادشاهی که ببندد زره شرع نسق سایه حق بود و نایب پیغمبر حق پوشیده نماند که موضوع (۲۹۸) حکمت مدنی هیأت اجتهادی اهل عالم، و وحدت تألیفی بنی آدم است. از این جهت که مصدر آثار کمال و مظهر اسرار استکمال گردد. و مراتب کمال و مراسم استکمال موقوف است بر اجتناع اشخاص متعدده، و ارتباط افراد متکثره. و این اجتناع در عموم و خصوص مختلف است. چه اجتناع اهل منزل اخص است از اجتناع اهل محله. و این اجتناع اخص است از اجتناع اهل مدینه، و اجتناع اهل مدینه اخص است از اجتناع اهل اقلیم. و این اجتناع اخص است از اجتناع اهل عالم. و چنانچه هر شخص جزو منزل است، هر منزل جزو محله و هر محله جزو مدینه، و هر مدینه جزو اقلیم و هر اقلیم جزو عالم.

و هر اجتناع را رئیسی بود، و هر رئیسی را رؤسی، تا آنکه سلسله ریاست، به رئیس عالم رسد، که رئیس الرؤسا و ملک علی الاطلاق، و مدبر جمیع آفاق است. و همچنانکه طیب کامل را حفظ اعتدال مزاج انسانی باید کرد،

و حال اعضای شخص را به اصلاح باید آورد. مدیر عالم محافظت صحت مزاج عالم، که سبب نظام بنی آدم است مرعی باید داشت. و چون نسادی در اجزای آن به هم رسد. ازاله آن را از جمله ضروریات باید انگاشت. و چنانچه اعضای افراد بشر در بقای شخص محتاج یکدیگرند، اجزای عالم در تحصیل بقای (۲۹۹) عالم به اعانت هم محتاج اند. پس عدالت مقتضی آن است که کافه برایا در اقتنای اسباب تعاون کوشند، و چشم از ملاحظه تمدن نبوشند. لمؤلفه :

گر غم هم بخورند اهل جهان، جا دارد
خار در پا چو خلد، دست کشد آزارش

و این علم را که رئیس صناعات دیگر است، یاد گیرند. تا از مصاحبت هم سعادت دنیا و آخرت پذیرند. و جمعی که عزلت و وحدت اختیار نموده، طریق معونت را بکلی مسدود دارند، و خود را زاهد و تارک شمارند، از فضیلت عدالت محروم اند، و به جور و ستم موسوم. چه در ترتیب مقدمات آب و آتش و تحصیل سایر اسباب معاش، که بی وجود آن وجود کس صورت نگیرد. و بی بقای آن بقای شخص تحقق نپذیرد، به امثال خود محتاجند. و مادام الحیات در ازاله مرض موت لا علاج. و حق این خدمت و شکر این نعمت را بجا نیارند. و معنی کریمه هل جزاء الاحسن الا الاحسن^۱ مرعی ندارند. و از مدینه کن فی الناس کأنک منهم بیرون روند. و وعظ خیر الناس من ینفع الناس نشنوند. قفس انزوا را دام تزویر دانه تسبیح اندازند. و ترک تمدن را ترک دنیا دانند، و دوری خلق را قرب خالق خوانند. و ندانند که ترک دنیا در تمدن بی منت میسر است. و قرب مولا در تعاون بی منت متصور. گاهی در مغارات عزلت گزینند (۳۰۰) و گاهی در صوامع خلوت نشینند. و گاهی طریق سیاحت اختیار کرده، از شهری به شهری روند. و در هیچ موضعی و مقامی مقیم نشوند. و با هیچ کس راه اختلاط و ارتباط نسپارند. و خود را از سالکان طریق تفرید و تجرید انگارند. و گویند که مطلب ما از سیر و سفر آن است که احوال عالم را به نظر عبرت ملاحظه نمایم، و از قید علایق صوری، که اصناف خلق به آن گرفتارند بر آییم. و چون به جهت عدم مکنت و قدرت، یا به سبب عزلت

۱- الرحمن : ۹۰ .

و وحدت ، ذمايم اوصاف اين طایفه در هرده کتبان مانده . جمعی از کوتاه بینان و ناقص بصران ، که از احوال این فرقه غافلند ، و از سر تعاون زاهد ، این جماعت را از اصحاب فضایل پندارند ، و اهل نقصان را در مرتبه ارباب کمال دارند. فی الحقیقه عدل و انصاف از ایشان مفقود باشد ، و جور و ستم در ذات آن ها موجود. و به مقتضای المرء يعرف عند المعاملة ، حقیقت حال این جماعت وقتی ظاهر شود که با مردم معاملات نمایند. و از عهده مکافات و مجازات بر آیند. لمؤلفه :

ای گشته ز صحبت همه روگردان بسته کمر خدمت خود را به میان
از مهری معاونان روی متنب تنها نتوان رقت به جنگ شیطان
و رسول صلی الله علیه (و آله) وسلم فرمود که بر شما باد به جماعت ، که رحمت خدا در جماعت است. و شیطان (۳۰۱) گرگ آدمی است ، هر آینه تنها را بگیرد. خوشا حال کسی که فیض خلوت را در صحبت دریابد. و روی از مدینه معونت نتابد. سر وحدت را در کثرت بیند. و در مفارقات و صومعه نشیند. ابراهیم ادهم قدس سره گفت : کن واحداً جامعاً و من ربک ذا انس ، و من الناس وحشياً. لمؤلفه :

زاهدان گوشه گیر از فیض صحبت غافل اند
حال عارف خوش ، که دارد خلوتی در انجمن
سفر در وطن کند ، و خود را در تعب نیفکند. در ظاهر با خلق باشد و در باطن با حق. به صورت مقید باشد ، و به معنی مطلق :
خوش بگفت آن حکیم خوش گفتار دست در کاردار و دل با یار
و شیخ ابو سعید ابوالخیر را که سلطان وقت ، و جال اهل طریقت بود گفتند که : فلان کس بر روی آب می رود. گفت سهل است ، صعوه نیز بر روی آب می رود. گفتند فلان کس در هوا می پرد ، گفت مکس نیز در هوا می پرد. گفتند فلان کس در یک لحظه از شهری به شهری می رود. گفت شیطان نیز در یک نفس از مشرق به مغرب می رود. این خوارق و عادات را وزنی و وقوعی نبود. مرد آن بود که در مجالس و محافل با طوایف مردم نشیند ، و خود را لحظه ای و لمحہ ای غافل از حق سبحانه و تعالی نبیند.

فصل : در فضیلت محبت. (۳.۲) چون معلوم شد که افراد نوع بشر در تحصیل کمال و رفاهیت حال ، به وحدت تآلفی و هیأت اجتماعی که موجب نظام است ، بالطبع محتاج اند. و در ازاله مرض مبغضت که سبب انفراد و باعث فساد است لا علاج. شوق این وحدت ، و میل این الفت ، که محبت عبارت از آن است ، در طبایع ایشان موجود است. و هر موجودی که خالی از محبت باشد ، جمیع کالالات از او مفقود. محبت در حقیقت طلب اتحاد محب است با محبوب ، و میل عینیت طالب با مطلوب. لمؤلفه :

محبت رنگ بکرنکی چو ریزد دوی از عاشق و معشوق خیزد

و چون این اتحاد و عینیت را طالب ، کمال میداند ، و به وسیله آن خود را به شرف وحدت مشرف می گرداند. محبت او طلب شرف و خواهش کمال باشد. و در هر موجودی که داعیه طلب و جاذبه حصول مطلب بیشتر بود. دشواری راه جستجو ، و صعوبت طریق تکاپو ، در نظر همتش سهل خواهد بود. و به سهولت و آسانی شاهد مقصود روی خواهد نمود. بیت :

به پای شوق ره سال ها ست نیم قدم
وگر نه ، نیم قدم ، صد هزار فرسنگ است

حکما در تعریف محبت مبالغه ها کرده اند. و علما بر شرافت این فضیلت دلیل ها آورده. شعر :

بی محبت هر که میرد ، ماتمش نتوان گرفت
خاطر آزارتی نیابد، (۳.۳) شیشه چون بی مل شکست

جمعی از این طایفه گفته اند که : اگر رابطه محبت و علاقه مودت در میان جمعی ابناى نوع استحکام می داشت ، در نظام عالم و انتظام مهام بنی آدم ، به فضیلت عدالت حاجت نمی افتاد. و حصول این مطالب بی تحصیل این فضیلت دست می داد. چنانچه اهل منزل ، چون والد و مولود و خادم و مخدوم ، که باهم محبت دارند. و در محبت یکدیگر بی اختیارند. با آنکه در جمیع امور شریک و انبازند ، از احکام عدالت و انصاف بی نیازند . که محبت مقتضی وحدت و عینیت است. و انصاف که دراصل لغت دو نیمه کردن است ، یعنی منصف امر مشترک را با شریک خود ، به آن نصف قسمت کنند. و در این قسمت از او

سرنزنده، مبنی از کثرت و اثبیت. و چون رابطه اتحاد، جمعی را با هم قوی و محکم بود، در مال مشترک اصلاً حاجت به تقسیم نشود. اگرچه عدل و انصاف هم موجب اتحاد است، اما این اتحاد، اتحادی است صناعی، و اتحادی که مقتضای محبت است، اتحادی است طبیعی، و از طبیعی تا صناعی فرق است ظاهر. و از جبلی تا قشری تفاوتی باهر. و از اینجا است که صنعت را تابع طبیعت شمرده اند. و قشر را خارج از جبلیت مقرر کرده. پس صفت محبت از فضیلت عدالت، که اکمل فضایل آدمیان است، و افضل (۳.۴) کمالات بنی نوع انسان، اشرف باشد. لمؤلفه:

جفای دوستان بر خاطر کس، کی گران آید

ستم عدلی نماید، چون محبت در میان آید

و قدمای حکما که به اهل محبت و غلبه موسوم اند. گفته اند که: قوام ذوات موجودات و ثبات مهیات مکنونات به محبت است. و هیچ موجودی چنانکه از وجودی و وحدتی خالی نیست، از محبتی نیز خالی نتواند بود. بنا بر آن، در حرارت و برودت و سایر کیفیات جسمانی، انهمزام از ضد محسوس می شود. و از طبایع جمادات و نباتات و ذوات اسطقسات میل به احیای طبیعی مشهود می گردد. و حرکات دوری مساوات، که به اراده افلاک واقع می شود، از شوق تشابه جوهری است عقلی. چنانچه در کتب حکمت ثابت شده. و از اقسام ممکنات، در هرچه ظهور انوار محبت بیشتر است، کمال او افزون تر. و در آنچه آثار غلبه زیاده تر شرف او کمتر. چه محبت که ظل وحدت است، مقتضی شرف کمال است. و غلبه که فرع کثرت است، موجب نقص و اختلال. و دیگر حکما اگرچه این مذهب را به صراحت بیان نکرده اند، اما به فضیلت محبت قایل اند. و به حصول این نعمت عظمی مایل. و عشق را در جمیع اشیا ساری می دانند. و در جمیع ذرات کاینات متواری. لمؤلفه:

هست در گرد، از محبت اختر هر ذره ای

گرم شد از آتش شوق، سر هر ذره ای

و متأخرین محبت و مبغضت را در غیر (۳.۵) ذوی العقول اطلاق نکنند. در عناصر و مرکبات عنصری، میل و هرب خوانند. و در حیوانات غیر ناطقه الفت و نفرت نامند.

و محبت افراد نوع بشر با یکدیگر بر دو نوع است : یکی طبیعی که معلل به غرضی و غایتی نباشد. بلکه وابسته به اقتضای طبیعت محبت است. چون مادر به فرزند ، و محبت عاشق به معشوق. و دیگر ارادی ، که بی غرض به فعل نیاید. و بی غایتی از فاعل مختار صادر نشود. چون محبت فرزند به مادر و محبت متعلم به معلم. و این محبت نظر به غایت به چهار قسم منقسم شود : یکی آنکه زود حادث شود و زود زایل گردد. و دوم آنکه دیر حاصل شود و دیر ماند. سیوم آنکه دیر آید و زود رود. چهارم آنکه زود آید و دیر بماند. چه غایت محبت یا لذتی از لذات جسمانی و حظی از حظوظ حیوانی خواهد بود، یا نفعی از منافع این جهانی، و فایده ای از فواید عالم قانی. یا امری دیگر که موجب سعادت ابدی و شرف جاودانی باشد. و آن را خیر گویند. یا مرکب از هر سه.

و لذت سبب محبتی بود که زود آید و زود رود. چه این لذت تعلق به محسوسات دارد ، چون لذت شنیدن نغمه شیرین و آواز حزین ، و حظ دیدن صورت خوش و حسن دلکشی. و لذت چیزی که به شنیدن متعلق است ، در نفس زدنی حادث شود و لب فروبستنی معدوم گردد. و حظ چیزی که به دیدن وابسته باشد ، در چشم گشادنی پیدا شود ، و در مزه (۳.۶) بر هم زدنی غایب گردد. پس به مقتضای سرایت سبب در مسبب باید که محبت نیز چنین باشد. و نفع علت محبتی باشد ، که دیر به هم رسد و زود بر هم خورد. چه نفع به بحث و اتفاق وابسته است. و اثر بحث و اتفاق کم به ظهور آید ، و بعد از ظهور بیش نیاید. پس محبت هم باید که چنین باشد.

و خیر غایت محبتی که زود آید و دیر بماند. چه اهل خیر را با هم نسبتی است روحانی و مناسبی معنوی. و این مناسبت برای اتصاف محبت به این دو صفت تنبهی است جلی و دلیلی است قوی. رباعی :

خوش نیست قیام پاکبازان کریم در شهوت و آرزو بر خسیسان لثیم
زان آتش دلفروز چون دیدم کلیم تا آتش خانه سوز فرق ست عظیم

و مرکب از هر سه علت محبتی بود که دیر آید و دیر بماند. چه اجتماع نفع و خیر، اقتضای این هر دو حال کنید. این است حاصل انقسام، و وجه حصر اقسام که در «اخلاق ناصری» مذکور است. اما به خاطر قاتر می رسد که غایت

محبت ارادی در این چهار قسم محصور نباشد. و این محبت بر چهار نوع مقصورنه. چه می تواند بود که این غایت مرکب از لذت و خیر تنها باشد، یا از لذت و نفع تنها، یا نفع و خیر تنها. و هر یکی از این سه قسم تقاضای یک قسم محبتی کند که قسم دیگر نکند. پس هم غایت به هفت قسم (۳.۷) مقسوم شود، و هم محبت به هفت اسم موسوم. و نیز در این کتاب قسم چهارم محبت را به دیر بستن و دیر گشادن حکم کرده، و این معنی از مقتضیات نفع و خیر شمرده. و شک نیست که این قسم محبت به مقتضای نفع که یکی از اجزای غایت این محبت است دیر منعقد شود. اما جزئیة لذت و نفع اقتضای آن می نماید که به سرعت منحل گردد. چه وجود معلول بی وجود جمیع اجزای علت ممتنع است. و زوال آن به انتفای جزوی از اجزای علت واقع. و جزئیة خیر چنانچه در سرعت انعقاد محبت نفعی نمی دهد. در بطور انحلال و دفع این اشکال فایده نمی بخشد. پس معلوم شد که چون غایت مرکب از لذت و نفع و خیر باشد، علت محبتی بود که دیر بندد و زود گشاید. و مرکب از لذت و نفع تنها، و مرکب از خیر و نفع تنها نیز به همین صفت موصوف می نماید. و مرکب از لذت و خیر تنها مقتضای محبتی باشد، که زود منعقد شود و زود منحل گردد. چه یک جزو غایت که از لذت باشد سریع الزوال است. و سرعت زوال جزو علت، علت سرعت انحلال معلول است. و این تحقیق متافی تحقیقی است که به صورت اعتراض در «لوامع الاشراق» مسطور است، والله اعلم بحقیقة الحال و حقیقة الاقوال.

و صداقت اخص است از محبت، هم به حسب تحقیق، چنانچه محقق طوسی و مدقّی دوانی بیان کرده (۳.۸) اند. و هم به اعتبار صدق، چه بر هر چه صداقت صادق آید، محبت نیز صادق آید. و صداقت بر بعض افراد محبت که در میان گروه انبوه باشد، صادق نیاید. و عشق اخص است از صداقت به هر دو اعتبار. چه عشق دو تن در یک دل گنجایش ندارد. و صداقت دو کس را هیچ کس محال نمی شمارد. و نیز صداقت بر جمیع افراد عشق صادق است. و اطلاق عشق بر صداقتی که متعلقش کثیر باشد کاذب و موافق. پس صداقت فرد کامل محبت بود، به حسب کیفیت ذات، اگرچه ناقص است، به اعتبار کمیت متعلقات. و عشق به حسب کیفیت ذات فرد کامل صداقت بود. و به اعتبار کمیت

متعلق انقص افراد محبت، چه متعلق محبت هر چند کمتر باشد کمالش بیشتر است. و هر چند بیشتر بود نقصانش افزون تر. رباعی :

ای آنکه به قبله وفا روست تا بر مغز چرا حجاب شد پوست ترا
دل در پی این و آن نه نیکوست ترا یک دل داری بس است یک دوست ترا

و چون صداقت از اقسام محبت است. هر یکی از غایات هفتگانه محبت، غایت آن می تواند بود. و غایت صداقت جوانان بیشتر طلب لذت باشد. و چون لذت امری است سریع الزوال، و در معرض تبدل و انتقال، مصادقت (۳۰۹) و مفارقت ایشان متوالی باشد. لمؤلفه :

آنان که به بزم دوستی بنشستند و ز همت پست دل به لذت بستند
گشتند جدا ز یکدیگر در نفسی مانند دولب گرچه به هم پیوستند
و اگر به طریق ندرت در صداقت آنها دوامی و استمراری ماحوظ گردد، سبب آن جز معاودت لذات و مراجعت غایات نبود. و به تجدد علت در معلول تجدد استمراری یافته شود. و سبب صداقت پیران و اهل تجارب در اکثر اوقات جلب فواید و منافع باشد. و به جهت بقای منفعت، مصادقت ایشان امتدادی به هم رسانند. و چون توقع منفعت نماند این مصادقت نیز در معرض زوال آید. و از آنجا که غایت و غرض اهل خبر از توقع منفعت مبرا و از طلب لذت معرا است. علت صداقت ایشان محض خیر بود. و به جهت بقای علت، مصادقت به مفارقت مبدل نشود. لمؤلفه :

اخیار که بی غرض به هم می جوشند پیوسته به دلجویی هم می کوشند
زان پیش که مرگ، چشم ایشان بندد کی چشم ز دوستداری هم پوشند
و چون لذات جسمانی بسیار، و منافع این جهانی بی شمار است. و هیچ کس را تحصیل آن بر وجه اتم میسر نیست. و استیفای آن کما می متصور نه. پس محبتی که معلل به این اغراض و متعلق به این اعراض باشد ناقص و ناتمام است. چه از بعض افراد (۳۱۰) لذت و نفع که به حصول انجامد، اگرچه تلبذی و انتفاعی حاصل آید، اما از عدم حصول بعضی دیگر که میسر نشود خاطر به الم و ملال گراید. بیت :

تخل هر میوه، در این باغچه بار آور نیست
میوه دار، ارچه یکی هست، یکی دیگر نیست

مگر در حالتی که محبت لذت، به مرتبه عشق رسیده باشد، چه در این حالت از افراط محبت مطلوب، خواهش امری دیگر به خاطر نرسد. و از غلبه عشق محبوب لذتی سواي این لذت به یاد نیاید. و محبتی که غایت آن نفع باشد، به مرتبه عشق نخواهد رسید. چه علت عشق جز فرط طلب لذت یا فرط طلب خیر نتواند گردید. و عشقی که علت آن افراط طلب لذت باشد، اگرچه از خواهش جمیع مستلذات دیگر فارغ می سازد. و از خاطر عاشق سایر متمنیات را دور می اندازد. اما به مقتضای حساست غایت، عشقی است مذموم، و محبتی به غایت شوم. رباعی:

فومی که نیامدند در عشق تمام خوانند هوای نفس را عشق به نام
کی شایدشان در حرم عشق مقام خود هست بر ایشان سخن عشق حرام
و عشق محمود آن است که علت آن محض خیر بود. و به غیر از خیر چیزی دیگر سبب محبت نشود. لمؤلفه عفی عنه:

نیست گر از ایاز، حق مقصود عشق محمود کی (بود) محمود
و اتم افراد عشق محمود محبتی باشد که غایت آن معرفت ذات و صفات الهی بود. و مراد (۳۱۱) از آن دریافت کالات نامتناهی. و این محبت از غایت افراط شبیه به وله و مشابه جنون بود. و ادراک لذت آن از ذائقه اهل عقل بیرون، و محب را به مرتبه عینیت محبوب رساند. و طالب را به مقام مطلوب نشاند. رباعی:

با عشق توام هوا نمایند است و هوس با آتش سوزنده چسان ماند خس
از هستی من نشان نمی یابد کس مانده است مرا به عاریت نامی و بس
و این عشق را عشق تام و محبت الهی خوانند. و این مقام را مقام حق الیقین دانند. شیخ ابن عربی در «فتوحات» می فرماید که، عشق افراط محبت است. و به سوی این مرتبه ناظر است قول حق تعالی، والذین آمنوا اشد حباً لله^۱ و چون حب کور گرداند محب را از جمیع اموری که سواي محبوب باشد. و سرایت کند در اجزا و قوا و روح محب. و جاری شود بحرای دم در عروق و لحم او، و معانق جمیع اجزای او گردد، و جسماً و روحاً. چنانکه محالی

غیر محبوب در روی نماند. و نطق و سماع او با محبوب باشد. و نظر او در هر شیئی به سوی محبوب باشد و نبیند در هر شیئی مگر او را. پس آن حب ملقب باشد به عشق تام. و نیز می فرماید که ، ممکن نیست که حب فرو گیرد مر تمامی اجزای محب ، و جمیع رگ و پوست او را ، مگر آنکه محبوب او حق باشد. و از اینجا است که ظاهر می شود دروی جمیع اسمای الهی ، و متحقق می گردد ، بدان اسم. پس فنای محب در حق تعالی کامل تر (۳، ۲) باشد از غیر. رباعی :

عشق تو ز تاب شوق بگذاخت مرا و ز جمله صفات من بپرداخت مرا
پس خلعتی از صفات خود ساخت مرا زان خلعت دلنواز بناخت مرا

ارسطاطالیس از بعض حکمای متقدمین و علمای متألهین نقل کرده که ، امور متخالف را با یکدیگر التیام و ایتلاف تام متصور نیست. به خلاف اشیاء متشابه که از غایت اشتیاق باهم مشتاقند. و در شرح این کلمات و تفسیر این عبارات گفته اند که ، چون جواهر بسیطه متشاکل باشند ، و به یکدیگر مشتاق در میان ایشان الفتی و وحدتی به هم رسد ، که تغایر و تباین را که از لوازم مادیات است ، بالکل رفع کنند. و در مادیات این قسم الفت و این نوع وحدت ممکن نیست. و ملاقات این جسمانیات به ذوات و ماهیات نباشد. بلکه به سطوح و نهایت خواهد بود. و این تلاق به مرتبه رغبت و رفع اثنینیت ، که مخصوص مجردات است نرسد. و چون جواهر بسیط نفس انسانی که لطیفه غیبی رحمانی است ، از کدورات جسمانی پاک شود. و از خواهش لذات حیوانی منزله گردد ، به حکم تناسبیت و وساطت به بساطت به عالم قدس متجذب شود. و آثار هستی موهوم و وجود معدوم بکلی از او برود ، و به مقام وحدت که نهایت مقامات است (۳، ۳) فایز گردد. و صاحب این مقام را تجلیات جالی و جلالی در این نشاء میسر است. و وجود صورت جسمانی و عدم این پیکر هیولانی در نظر او برابر. احوالی که مردم را بعد از مفارقت بدن روی نماید. او را در این عالم ظلمانی حاصل آید. اما چون از بعض حوایج امکانی که مقتضای بشریت است بکلی نتواند دست برداشت. به قدر تعلقات از مشاهده تجلیات بازماند. و خود را در رفیع این حجاب معذور داند. و همیشه مترصد و مترقب آن باشد که به مفارقت

بدن و تخریب چهار دیوار تن ، از قید تعلقات و حبس توقعات خلاص شود ، و ندای ارجعی^۱ از بیک اجل بشنود. چه شهود تام و کشف تمام جز در لباس تجرد و تفرد متصور نیست. و وصال حقیقی بی قطع این منزل میسر نه. کما قال علیه السلام ، الموت جسر یوصل الحبیب الی الحبیب. و شیخ ابن عربی در «فتوحات» فرموده که ، محب معرض باشد از صحبت هر چیزی که حایل بود میان او و لقای محبوب. تا از اینجا که معرض می شود از نفس خود نیز . و مترقب می باشد که بعد از مفارقت هیکل که مورت مفارقت (۳۱۴) ترکیب است ، سری به بساطت کشد و بسیطی شود که ثنی ندارد. و منفرد گردد به احدیت خود ، و ضرب کند آن را در احدیت حق تعالی ، و آن عبارت از لقاو وصال حقیقی باشد. بیت :

که یکی در یکی ، یکی باشد کی کسی را در و شکی باشد

و نیز می فرماید ، که محب راغب به لقای محبوب باشد. و آن لقابی است خاص، و وصالی مخصوص ، که در حال حیات میسر نیست. و از اینجا است که موت اختیار معتبر است به لقای حق تعالی. و آن از غیرت الهی است. چه می خواهد که الفت او به هیکل جسمانی که سبب ظهور او بود از میان بر خیزد.

و آنچه در «لوامع الاشراق» و «اخلاق ناصری» مسطور است این است که ، چون بدن انسان از طبایع متضاده مختلفه مرکب است ، و میل هر طبیعتی مخالف میل طبایع دیگر. پس لذتی که ملایم طبیعتی باشد ، مخالف لذات طبایع دیگر خواهد بود. و از همین وجه هیچ لذتی بی آمیزش غم ، و هیچ مسرتی بی آرایش الم ظهور نتواند نمود. و چون نفس انسانی جوهری است بسیط ، و از تخالف و تضاد مبرا ، آن را با طبایع (۳۱۵) دیگر مشکافی نیست. و لذت آن را با لذات دیگر مشابهتی نه. و محبتی که مقتضای این لذت بود ، در غایت افراط باشد ، و شبیه به وله. به اصحاب طبیعت و ارباب فطرت پوشیده نیست که مراد از طبایع متخالف، یا عناصر و اخلاط خواهد بود یا حواس

قوا و عناصر و اخلاط. اگرچه با افرادها مقتضیات متخالف دارند. اما بعد از کسر و انکسار و زجر و انزجار، قدم بر جاده اختلاف و طریق خلاف نگذارند. و به سبب عروض وحدت امتزاجی و لحوق ماهیات مزاجی، جمیع این امور یک چیز تقاضا کنند. و همه این اشیا مقتضای واحد طلبند. پس مقتضای همه این طبایع یک چیز باشد. و اگرچه لذات حواس خمس و حظات سمع و بصر و لمس متباین و متناقض اند. و مرادات سایر قوا و مقتضیات این اشیا متخالف و متعارض، اما طبیعت انسانی در وقت ادراک هر یکی از این لذات متلذذ و معظوظ است. و از یاد لذات دیگر مصون و محفوظ. پس هیچ لذتی آغشته غم، و هیچ مسرتی آلوده الم نباشد. خصوصاً (۳۱۶) لذت عشق مجاز که منحصر در نعمت ناز و نیاز و مستمر در مایه سوز و گداز است. خاطر پریشان را از خواهشهای متفرقه جمع سازد، و دل محبت^۱ منزل را از زحمت یاد غیر ببردازد. و عاشق به حکم العشق جعل الهموم همّاً واحداً، همه غم ها را در کی گرداند. و این غم را به مقتضای الشیء اذا جاوز حده انعکس ضده، عین لذت داند. لمؤلفه عفی عنه :

عاشق که ز بیماری دل صحت یافت از درد و الم مایه صدراحت یافت
بر سفره عشق پاک تا شد مهان از خوردن غم کام دلش لذت یافت

و از خصایص محبت اهل خیر که باهم دارند، آن است که، نقصان و ملال در آن راه نیابد، و غمز و سعایت در آن سرایت نکند. اشرار از فیض این نوع محبت بی نصیب اند، و در شهر این صداقت بیگانه و غریب. و محبتی که برای لذت یا منفعت باشد، هم اشرار با اشرار و هم اخیار را با اخیار تواند بود. اگرچه عقد این محبت بزودی خواهد گشود. چنانچه سابق مبین شده.

و گاه باشد که سبب ارتباط جمعی و موجب (۳۱۷) اختلاط گروهی انسی طبیعی باشد، که در طبیعت انسان مرکوز است. چنانچه در سفرها و سیاحتها مردم را در اماکن غریبه و مساکن بیگانه اتفاق اجتماع افتد. و فیض صحبت و شرف جمعیت نصیب گردد. و این انس که در طبیعت نوع انسی مرکوز است، در طبیعت نوعی جمیع مشارکان جنس نیز مرموز است. چه ابنای هیچ نوع از

یکدیگر نرم نگیرند. و افراد هیچ صنف از هم وحشت نپذیرند. و فرق در این دو انس، آن است که انس انسان به مرتبه اعلای محبت، که عشق باشد، تواند رسید. و انس حیوان جرعه ای از این رطل گران نتواند چشید. این انس وسیله علم و معرفت است، و آن انس ذریعه هیان و حیرت. پس مظهر اتم معنی انس ذات شریف انسان باشد. و به همین سبب به انسان نام بر آورده. و انس به صورت انس ظهور کرده. و چون انس طبیعی از لوازم نوع انسانی است، و سبب کمال هر شیئی، در ظهور خاصیت آن، پس کمال انسان نیز در اظهار این خاصیت خواهد بود. چه این خاصیت (۳۸) مبدا محبتی باشد که مقتضی تمدن شود. و این مؤانست ماده صداقتی بود که مستدعی تعاون گردد. لمؤلفه :

بی انس به انس زندگانی شاق است وحشت زهر و، مؤانست تریاق است اوراق پریشان بود افراد بشر انس است که شیرازه این اوراق است و قطع نظر از آنکه اظهار این خاصیت به حسب حکم عقل مستحب و مستحسن است. فاسوس الهی و شریعت محمدی به اظهار آن دعوت نموده. و بر اجتماع مردم در عبادات و ضیافات تحریر فرموده. چه از اجتماع انس حاصل آید، و از انس تمدن و تعاون روی نماید. لمؤلفه عفی عنه :

بی یار و ندیم زندگی آسان نیست بی الفت هم، خانه کم از زندان نیست از انس شود معنی انسان ظاهر گر انس در انسان نبود انسان نیست و می تواند بود که صاحب ملت اسلام علیه الصلاة والسلام نماز به جماعت را بر نماز تنها به همین سبب تفضیل داده باشد. کما قال صلی الله علیه وسلم، صلاة (۳۹) الجماعة تفضل الصلاة بسبع و عشرين درجة. و چون اجتماع اهل یک محله در یک مسجد آسان است، هر پنج نوبت به این اجتماع امر شده، که به برکت آن به صفت انس موصوف شوند. و از قاعده تمدن بیرون نروند. و این اجتماع تمام اهل مدینه هر روز در یک موضع چون دشوار است، این جماعت در هفته یک بار به این اجتماع مأمورند، که در یک مسجد نماز جمعه به جماعت گزارند. و رسوم مؤانست را از یکدیگر دریغ ندارند. و اجتماع جمیع ساکنان شهر و صحرا، متوطنان مدینه و روستا، چون در هر هفته متعذر

است ، مالی دو مرتبه به اجتماع این طایفه با اجمعهم حکم آمده ، که در صحرای وسیع ، که احاطه همه تواند کرد ، به نماز عیدین حاضر آیند . و در تحصیل استیناس کاهلی ننمایند . و اجتماع کافه امت و عامه نخلت چون (هر) سال در یک مکان از دایره امکان بیرون است ، در تمام عمر یک نوبت مکلف اند که در موقف حج جمع شوند . و موعظه انس را از اجتماع به گوش هوش شنوند . و از برای این اجتماع شارع وقتی (۳۲۰) از اوقات عمر معین نکرده ، و خلق را از حرج بر آورده . و حکمت آن است که در میان عامه مؤمنین الفت و مؤانست به هم رسد . و از آن سعادت که اهل محله و شهر بهره ورنند ، به هیئت اجتماع حظی گیرند . و از انس طبیعی که در طبیعت انسان مرکوز است ، فیضی پذیرند . و اولی و انسب آن است که تعیین آن موقوف به بقعه ای کرده شود ، که مقام صاحب شریعت بود . تامشاهده آن سبب تذکر شارع و .زید تعظیم شرع . (گردد) و این معنی در انقیاد احکام الهی نافع افتد . و از این احکام معلوم شد که غرض شارع که تحصیل رابطه وحدت و رفع (است) می تواند که (در) جمیع احکام شریعت همین قسم فواید منظور باشد . لمؤلفه عنی عنه :

ای کرده دو نیم صد دل دانا را افکنده ز نظم ملک وحدت هارا
هستند همه به حفظ وحدت مأسور صد پاره مساز ، این در یکتا را

و چون معلوم شد که اسباب محبت اکثر اهل عالم و دوستی سایر بنی (۳۲۱) آدم باهم ، منحصر در لذت و نفع است . پس می تواند بود : سبب محبت طرفین متحد باشد . و بر این تقدیر سبب محبت یا لذت محض خواهد بود ، و چنانکه زن و شوهر که محبت هر دو به جهت لذت به هم رسیده . و این لذت مشترک سبب محبت گردیده . یا محض نفع ، چنانکه محبت رعایا با ملوک ، و مالک با مملوک ، که محبت هیچ کدام بی مطلبی نیست . و دوستی هیچ یکی بی غرض نه ، و می تواند که سبب مختلف باشد . چنانچه محبت عاشق به معشوق ، که مطلوب محب جز لذت نیست ، و محبوب غیر از منفعت نه . و این محبت معلل به غرض ، که امکان زوال و احتیال انتقال دارد . و ممکن است که یک بار از طرفین زایل شود . و نیز امکان دارد که از یک طرف زوال یابد ، و از طرف دیگر باقی ماند . اما محبت اختیار که از غرض لذت مبرا ، و از غایت منفعت

معرا است. از شایبه زوال خالی ، و از رایحه انتقال متعالی است. کلفت و کدورت را در آن عبوری نیست. و شکوه و شکایت را در آن (۳۲۲) مروری نه. و فضیلت این قسم محبت بسیار است. عن مالک الاشعری، قال کنت عند النبی (رض) اذ قال: ان لله عباداليسوا بانبياء و لا شهداء یغیظهم النبیون و الشهداء یقریهم و مقدمهم من الله يوم القيمة. قال اعرابی: حد ثنا با رسول الله من هم ؟ قال، هم عباد من عباد الله فی بلدان شتی ، لم یکن بینهم ارحام یتواصلون بها ، ولا دینار یتناولون بها ، یتعابون بروح الله. یجعل الله وجوههم نوراً ، و یجعل لهم منابر من قدم الرحمان. یفرع الناس ولا یفرعون. و یخاف الناس ولا یخافون. روزی ادريس قولای معاذ را گفت: دوستی من ترا محض برای خدایتعالی است. گفت بشارت باد ترا که از حضرت (صلعم) شنیدم که در روز قیامت کرسیها نهند، گرد عرش ، گروهی از مردمان که روی ایشان چون ماه چهارده باشد. همه خلق در هراس باشند ، و ایشان ایمن ، و همه دروهم باشند و ایشان ساکن. این طایفه اولیای حق باشند. گفتند این قوم چه کسانی: المتعابون (۳۲۳). فی الله. و نیز فرموده که ، حق تعالی می گوید: حق است دوستی من کسانی را که زیارت یکدیگر کنند ، برای من. و با یکدیگر مسامحت کنند در مال برای رضای من. و یکدیگر را نصرت و معاونت کنند برای من. روز قیامت تمام خلق متعبر باشند. که ندا آید: کجا اند کسانی که با یکدیگر برای من دوستی گرفته اند ، تا امروز که هیچ جا سایه ای نیست ، در این شدت گرما ، که پناه خلق باشد من ایشان را ، و در پناه خویش بدارم. حکما گفته اند که ، به محبت کسی سزاوار است که به حقیقت عین تو باشد و به صورت غیر تو. بیت:

خوشا محبت جمعی که گر ضرور شود به عمر هم بتوانند زندگانی کرد

و این قسم محبی و این نوع محبتی ، کم به هم می رسد. چه اکثر مردم از حقیقت خیر غافلند. و به لذت و منفعت مایل. و محبت اکثر سلاطین نسبت به رعایا به جهت آن است که ایشان منعم رعایا اند. و منعم منعم علیه را دوست دارد. و تخم محبت او را در مزرع دل بکارد. و از این قبیل است محبت پدر به فرزند ، چه علت دوستی مشترک است. و تحقق این اشتراک در هر دو بیشک. لما (۳۲۴) از وجه دیگر محبت پدر ذاتی است. چه او فرزند را به منزله نفس

خود داند، و در هر امری او را به جای خود نشاند. و صورت او را نسخه ای انگارد، که طبیعت از صورت او نقل کرده. و مثالی تصور کند که از ذات او به صورت فرزند بر آورده. و الحق این تصور صحیح است. چه پدر سبب صوری وجود فرزند است. و فرزند جزوی از اجزای او. و لهذا اکثر فرزندان در صورت و معنی شبیه پدر می باشند. و از همین وجه پدر کلمات فرزند را بیشتر از خود خواهد. و اگر تقصاتی در او بیند، از غم او بکاهد. و وجود او را بعد از خود حیات ثانی داند. و (با) این خیالات خود را شاد گرداند. و محبت فرزند به پدر کمتر است از محبت پدر به فرزند. چه اگر چه وجود او به سبب وجود پدر است. اما تا حد شعور بر آن اطلاع نیابد. و تا بر آن اطلاع نیابد، انوار محبت بر خاطر او نتابد. و محبت برادر از محبت فرزند (به) پدر فرو تر است. چه برادران باهم در اکثر امور شریک اند. و (۳۴۷) شرکت به مقتضای بشریت نوعی بود از اسباب منازعت و مبغضت. از حکما پرسیده اند که برادر بهتر یا دوست؟ جواب داد که برادر وقتی به کار آید که دوست باشد. قال علی کرم الله وجهه: مودة الاباء قرابة الابناء، و القرابة احوج الى المودة من المودة الى القرابة. لمؤلفه عفی عنه:

نمی گیرد قرابت در جهان جای مودت را
که یوسف را زلیخا دوست تر دارد ز اخوانش

و باید که محبت سلاطین با رعایا چون محبت پدران باشد به فرزندان. پس به مقتضای لا یرحم الله من لا یرحم الناس. در هیچ باب شفقت و عطفوت را از حال ایشان دریغ ندارند. و لطف و احسان آن طایفه را بر خود لازم شمارند. تا به خوشدلی خدمت کنند. و خود را در ورطه تقصیر نیفتانند. بیت:

رعیت درخت است اگر پروری به کام دل دوستان بر خوری
و بر رعایا نیز لازم است که خدمت سلاطین را چون اطاعت پدران بر خود واجب دانند (۳۴۶) و در هیچ باب از اطاعت امر ایشان روی نگردانند، و تخم محبت ایشان را به صدق نیت و خلوص طویت در مزارع ضایر بکارند. و از این کشت و کار دست را لحظه ای برندارند. تا نهال آمال بارور شود. و خرمن هستی به باد نرود. و به مقتضای اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی

الامر منکم^۱. اطاعت ایشان را بر ذمت همت واجب کنند. و در ظاهر و باطن خود را از ربه انقیاد بیرون نیفتند. و در غیبت و حضور به تقصیر راضی نشوند. و از قاعده تعظیم و تکریم ایشان سرأ و علانیه بیرون نروند. قال رسول الله (صلعم) من اطاعنی فقد اطاع الله و من عصانی فقد عصی الله ، و من یطع الامیر فقد اطاعنی ، و من یعصی الامیر فقد عصانی. و ایضاً قال علیه السلام : اسمعوا و اطیعوا و ان استعمل علیکم عبد حبشی کان رأیة ما اقام فیکم کتاب الله. و اگر به حسب ظاهر از عهده خدمتی بر نیایند به دعای خیر امداد نمایند. تا از جمله باغیان نباشند. لمؤلفه عفی عنه (۳۲۷) :

در کشور وجود، تو شاهی و ما گدا غیر از دعا دگر چه بر آید ز دست ما

و باید که رعایا با هم برادرانه سلوک کنند. به قدر استحقاق از یکدیگر

مراعات طلبند. تا نظام کل مختل نشود. و مزاج عالم از اعتدال نیفتد.

و باید دانست که محبت را چند مرتبه است :

اول محبت حق تعالی که مصدر خبرات و منبع کلمات است. و حقیقت این محبت به غیر از عارف ذات و صفات الهی کسی را میسر نیست. چه بی معرفت، محبت صورت نگیرد. و اگر کسی بی علم و بی معرفت دعوی این محبت نماید ، به حکم ما اتخذ الله ولیاً جاهلاً ، از عهده آن ر نیاید. و این محبت فوق مراتب محبت ها است. و از شرک شرکت مبرا. بیت :

رتبه عشق ز معشوق بلندی گیرد قمری از طعنه کوتاه نظران آزاد است

و شیخ این عربی در «فتوحات» می فرماید که : حب الهی خلوص هوا

و صرافت وی است در تعلق گرفتن به سبیل الله ، نه به باقی سبیل. پس چون

مرتبه خالص شد ، صفای یافت از کدورات (۳۲۸) شرکاء ، ملقب گشت آن

مرتبه به محبت الهی. و از اینجا است که گفت : و الذین آمنوا اشد حباً لله.

که حب ایشان مر حق تعالی را صاف و خالص است. و لهذا بعد از کشف غطاء

حق را بر حب خود ، باقی و ثابت قام خواهند یافت. به خلاف اهل شرک ،

که حب آنان مر شرکاء را زوال خواهد یافت. و انتقال به سوی حق تعالی

خواهد نمود : اذتبرا الذین اتبعوا من الذین اتبعوا ، . . . لو ان لنا کرة فنتبرا

۱- النساء : ۵۹ .

منهم کما تبرؤا منا.

دوم محبت شارع علیه افضل الصلوات و اکمل التحیات. و محبت آل و اصحاب او. که منبع علم و معرفت و مصدر خیر و سعادت اند.

سوم ، محبت معلم که برتر از محبت پدر و فرزند از این دو است لمؤلفه عفی عنه :

هر که تعلیم ابجد می بکند پیش من بهتر از اب وجد است از اسکندر پرمیده اند که : پدر را دوست داری یا استاد را ؟ گفت استاد را ، چه پدر سبب حیات فانی است و استاد علت حیات باقی. از امیر المؤمنین علی (۳۲۹) کرم الله وجهه. منقول است که گفت : من علمی حراً صیرنی (عبداً). لمؤلفه عفی عنه :

معلمی که مرا نکته ای (دهد) تعلیم توان به جان و دلش خط بندی دادن چهارم ، محبت والدین ، که سبب ظاهری وجودند ، از برای فرزند.

پنجم ، محبت رعایا نسبت به سلاطین و محبت سلاطین به رعایا. بعضی مرتبه محبت رعایا را نسبت به سلاطین ، از بت پدر مقرر کرده اند. چه انتفاع پسر از پدری سیاست سلطان متصور نیست. و قطع نظر از این انتفاع منافع دیگر نیز بی ریاست او میسر نه.

ششم ، محبت معارف و شرکا و كافة برایا. چه به حسب تمدن ، تعاون لازم است ، و تعاون به وجود محبت قائم. لمؤلفه : شد عالم محبت از این شش جهت تمام برون از این جهات نباید نهاد کام

پس باید رعایت جمیع مراتب محبت بر وجه عدالت کرده شود. و مراعات هر محبتی کماهی نمود. محبت خالق مقتضی طاعت و عبادت و طلب مناسبت و مشابَهت است. و محبت انبیا وائمة ملت بیضا ، مستدعی انقیاد احکام شریعت و رعایت عزت و حرمت ملت. و محبت سلاطین (۳۲۰) موجب اطاعت و دعای دولت. و محبت والدین مشر اکرام و خدمت. و محبت سایر الناس منتج رفق و شفقت. قال النبی (صلعم) ان الله تعالى يقول يوم القيامة ، ابن المتحابون بجلالی اليوم ، اظلم فی ظلی يوم لا ظل الا ظلی.

و محبتی که در میان محسن و محسن الیه است متفاوت بود. چنانکه معلم اول گفته که: قرض دهنده و معروف کننده، همه وقت سلامتی قرض خواه، و حیات معروف پذیر خواهد، و دوام بقای ایشان را به دعا طلبد. چه قرض دهنده به جهت استرداد مال خود سلامت قرض ستاینده خواهد. پس محبت او بالذات به مال خود باشد، و بالعرض به قرض ستاننده. و قرض ستاننده را لازم نیست که به قرض دهنده این عنایت باشد. معروف کننده که به معروف پذیرنده محبت دارد، به جهت آن است که کسی فعل محمود خود را دوست دارد. و مظهر فعل محمود را که عبارت از معروف پذیرنده است نیز دوست دارد. پس محبت فاعل معروف، معروف پذیرنده را (۳۳۱) که ی توقع است ذاتی بود. و محبت قابل معروف، معروف کننده را که بالذات معروف را دوست دارد عرضی. و نیز محبت محسن به محسن الیه شبیه به مال باشد، که به محنت بسیار و مشقت بیش از کسی حاصل نماید، و آن را به صرفه صرف کند. و در بذل و خرج آن خود را در خفت بخل افکند. و محبت محسن الیه به مالی ماند که به سهولت و آسانی به دست کسی آید، و قدر آن را نداند، و در خرج آن خود را دلیر گرداند. و بر همین وجه مادر، فرزند را از پدر دوست تر دارد. چه در تربیت فرزند، او بیش از پدر ریخ برده، و تمب کشیده.

منقول است که فقیری با دولتمندی عقد محبت بسته بود. و مدت ها با هم دوست بودند. و در راه محبت ایثار ها می نموده اند. ناگاه فقیر به منزل دوست دولتمند عبور کرد. و آنجا کاغذ محاسبه ای از دوست به دستش آمد. چون نیک ملاحظه نمود. دید که هر چه در مدت دوستی به او داده بود، همه را در آن کاغذ نوشته. چون از این وجه ملالی به خاطرش راه یافت، آنچه در کاغذ (۳۳۲) دیده بود، از روی شکایت به دوست خود ظاهر نمود. و آن دوست دولتمند در جواب گفت که: نوشتن این امور نه از برای آن است که آن را از تو خواهم؟ و ترا همین منت گردانم. بلکه محض از برای آن است که اگر ناگاه از تو رنجشی به خاطر من راه یابد. این کاغذ به نظر در ارم تا معلوم من شود که در راه دوستی، که این مبلغ را خرج (او) کرده باشم، شاید که محبت او را از دل

۱- دراصل: مجهول

۲- دراصل: تو خواهم

بیرون کنم.

و از اینجا معلوم شد که (محبت) محسن زیاده از محسن الیه است. و محبت محسن الیه گاهی به جهت لذت بود. و گاهی به سبب نفع، و گاه از حیثیت خیر. چنانچه در اقسام محبت معلوم شد.

بهترین محبت ها محبتی بود که غایت آن خیر محض باشد. و این معنی در کسی یافته شود که به کمال انسانی رسیده و به خلافت ربانی فایز گردیده. چه لذت این محبت به جوهر انسانی و لطیفه رحمانی تعلق دارد. بنا بر آن از زوال و اختلال مصون و محفوظ است. به خلاف دیگر انواع محبت که به سمت زوال موسوم، و وصحت انتقال ملوم است. (۳۳) و این مرتبه وقتی به هم رسد که مرآت ضمیر از غبار کدورت جسمانی صفا یابد. و آینه خاطر از زنگار اغراض این جهانی پاک شود. و در میان محب^۱ و محبوب حجابی نماند. قال عز و جل، قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله^۲. یعنی در محبت حضرت حق، دوستی محبوب مطلق، بیعت آن حضرت باید کرد، تا قابلیت محبت او عز و علا پیدا شود. و ارسطاطالیس گفته، چون خدای تعالی کسی را دوست دارد، تعاهد او کند. چنانچه دوستان تعاهد دوستان کنند. و در اخلاق ناصری، مذکور است که، لفظی اطلاق کرده که در لغت^۳ ما اطلاق نکنند. مخفی نماند که اگرچه آن لفظ معلوم نیست که کدام است، اما مدقق دوانی در لوامع الاشراف می گوید که نظایر آن لفظ در کتاب و سنت بسیار است. از آن جمله یک آیت و دو حدیث ذکر کرده. آیت این است: و هو یثولی^۴ و حدیث قدسی یکی این است: فاذا احببته كنت سمعه و بصره الی آخره. و دیگر: و من احبنی (عشقتی) قتلته و من قتلته فعلی دینه و من علی دینه فانادیته (۳۴) ابوا (۹) و آیه اول و حدیث اول دانست. بدان که از اطلاق آن لفظ که به معنی محبت و دوستی باشد فهمیده. و به کلام خالق و حدیث ذائق متوجه ابطال کلام محقق طوسی گردیده. و از کریمه دوم و حدیث ثانی مفهوم می شود که، اطلاق لفظی که به معنی تعاهد است به خاطر آورده، و غلط او را به آیت و حدیث ثابت کرده. و ظاهر آن است که از این لفظ، لفظی که به معنی تعاهد باشد فهم نموده. و این هر چهار آیت و حدیث را برای

۱- در اصل: محبت

۲- آل عمران: ۳۱.

۳- در اصل: لقب

۴- الاعراف: ۱۹۶: و هو یثولی الصالحین

رد سخن بر دور نیست. و لفظ تولا که در آیت اول مذکور است، از دلالت بر معنی تعاهد چندان مهجور نه. و تحقیق این است که هیچ کدام از لفظ دوستی و تعاهد از این مقوله نیست، که اطلاق کرده نشود. چه بر این معنی چندین آیت گواه است، و چندین حدیث شاهد. اما به خاطر فائز می رسد که اگر در قول حکیم قصوری، با همین خواهد بود که تعاهد به دوستی خدای تعالی را به تعاهد دوستی بندگان او (۳۳۷) تشبیه نموده، چه تعاهد حق تعالی نسبت به جمیع بندگان از آن ظاهر تر است که به این تشبیه ظاهر شود. یا بی تشبیه مستور ماند. و این تشبیه از آن ناملازم تر است، که پسر شفقت پدر را در مقام مبالغه به شفقت پاران خود تشبیه دهد. و از آن نامناسب تر که شاگرد تربیت استاد (را) در تمثیل، به تربیت همدرسان خود ظاهر کند. اگرچه قول معلم اول صلاحیت این قدر گفتگو ندارد. اما چون بزرگان به آن توجه نموده اند، کلام خود را مقدار حاجت افزوده. این احقر نیز به توجه این عزیزان، عنان اختیار از دست داده و از مطلب دور افتاده. شعر:

خلق را این رهنایان، رهنایی کرده اند
من نمی رقم، مراهم آخر از ره برده اند

محبت حق تعالی با جمیع ذرات کائنات، از محبت جمیع احبا که باهم دارند بیشتر است. چه محبت پدر به فرزند بیشتر از این راه است که موجد و منعم مجازی اوست. و از اینجا قیاس باید کرد که محبت (۳۳۶) موجد حقیقی به موجودات در چه مرتبه خواهد بود. و محبت او به افراد بشر بیشتر از محبت افراد انواع دیگر است. چه این نوع مظهر اتم انوار جلال و جلال اوست. و مطلع اشرف آثار فضل و کمال او. رباعی:

آن ذات غنی نکرد ظاهرشان را تا خلق نکرد حضرت انسان را
شمع است نماینده کسی در شب تار هر چند که خود ریخته باشد آن را

و از میان افراد این نوع هم، محبت او عز و علا، به ذات مقدس حضرت مصطفی بیشتر است. چه عالم را به محبت او ایجاد کرده و عالمیان را به عشق او از ممکن بطون به منتصب ظهور آورده. چنانچه این معنی از حدیث لولا که لما خلقت الکونین روشن می گردد. لمؤلفه عفی عنه:

شد مظهر حق اگرچه هر فرد بشر در خاتم انبیاست آن ذات اظهر
 گرخواستش حق به او بود بیش چه دور مقبول تر است آینه روشن تر
 و محبت آن حضرت نیز به حق تعالی از محبت جمیع احبا قوی تر و
 شریف تر و خالص تر است. چه محبت خیر به قدر علم و معرفت (۳۳۷) باشد.
 و علم او علیه السلام نسبت به علوم اولین و آخرین به تفصیل معروف است
 و به تفصیل موصوف. و او را کما ینبغی دوست ندارد الا سعید خیر که بر خیر
 و سعادت حقیقی واقف باشد. و به حسب استطاعت و به قدر طاقت طلب مرضیات
 او کند. فان المحب هو الذی یؤثر رضاء محبوبه علی (کل) شیئی، و اقتدا به افعال و
 اعمال او نماید. و از صفات بشری بالکل بر آید، تا به صفات او عز و علا
 موصوف شود. و به جوار حضرت او نزدیک گردد. و استحقاق محبت او به هم
 رساند. از اینجاست که حکیم را لذتی است برتر از جمیع لذت ها، و فرحتی
 بالا تر از همه فرحت ها. و به هیچ لذتی سرش فرود نیاید، و به هیچ فرحتی
 التفات ننماید.

آورده اند که روزی جمعی بر ذوالنون گرد آمده اند، و با ایشان تکلم
 می کرده، ایشان می گریستند. و جوانی از میان ایشان در خنده بود. ذوالنون
 از او پرسید که، در عین گریه مردم سبب خندیدن تو چیست؟ جوان در مقام
 جواب شیخ این ابیات برخواند.

(۳۳۸) کلهم یعبدون من خوف نار و یرون النجاة خطا جزایلا
 لیس فی الجنان والنار رای انا لا تبغی بمحیی بدایلا
 به غایت پسند خاطر شیخ افتاد.

و حکیمی که حکمت جمیع حکما نمونه ای از فضیلت حکمت اوست. و
 سعادت (سعادت) نمندان کرده ای از نقش سعادت او، جز حضرت حق و حکیم مطلق نخواهد
 بود. و طریق محبت او به غیر از حکیم سعید نتواند پیمود. چه بی سبب الفت
 صورت نگیرد. و بی مشابَهت محبت تحقیق نپذیرد. و از این جهت که این
 سعادت فوق مراتب جمیع سعادات است، انسانی نباشد. بلکه موهبتی بود الهی و
 مگرمتی نامتناهی، که ایزد منان به محض فضل و کرم خود به کسی از
 بندگانش خاص، در بدو خلعت و نشو و فطرت، از نعمتخانه نعمت استثنائی کرامت
 کند. یا به کسی که در طلب او عز و علا جلودجهد نماید، و به شوق او از

هستی بر آید ، از خزانه نعمت وجوبی عطا فرماید. تا از لباس بشری متخلع شده ، به صفات الهی موصوف شود. به محبت او مشهور و (۳۳۹) معروف گردد.

و از لطایف احوال محب است ، که محبی از محبان حق پیش شیخی از مشایخ وقت رفت. و آن شیخ همان حال محبت آغاز کرد. و آن محب از استماع شرح آن در انحلال آمد و گداخت تا آنکه تمامی جسم او برکه آب شد. در این حال یاری از یاران محب ، نزدیک شیخ آمد و او را نزد شیخ ندید. متعجب شد. و از حال دوست خود استفسار نمود. و گفت ای شیخ دوست من پیش شما آمده بود. و به یقین می دانم که او جای دیگر نرفته. باید حقیقت حال بیان نمایم. شیخ فرمود که دوست تو این برکه آب است. و ماچرا را از اول تا آخر تعداد کرد. پس این حال به غایت غریب باشد که از کثافت جسمانی بر آمده، به لطافت آب مشرف گشت. در اول جسمی بود زنده به آب. و اکنون آبی شد که حیات بخش هر شیئی^۱ است. چنانکه گفته است حق تعالی ، و جعلنا من الماء کل شیئی حی.^۱

و ارسطاطالیمی گفته که در حصول این سعادت تنها (۳۴) فضایل کافی نیست. بلکه عمل نیز درکار است. کما قال ابوبکر الصدیق رضی الله عنه ، آن الله لیس له شریک و لیس بینہ و بین احد نسب یعطیہ به خیر او یصرف عنه شرّاً الا بطاعته و اتباع امره. سعادت سه صنف^۲ بودند.

اول جمعی که در بدایت حال و حوادث سن ، آثار سعادت و نجات از ناصیه حال ایشان پیدا و هویدا باشد. و این طایفه بالذات مایل خیرات و راجع حسنات باشند. و به مخالطت و مجالست اختیار توجه نمایند. و از مؤانست اشرار (و) معاشرت مردم بدکار احتراز کنند. لمؤلفه عفی عنه :

ز هی سعادت جمعی که در بدایت حال

بود ز جبهه ایشان پدید نور کمال

دوم جماعتی که در بدایت حال این چنین نباشند. اما چونی در عقاید و

اعمال اختلاف یابند ، به جدوجهد طلب حق کنند. و از مواظبت این طلب و

۱- الانبیاء : ۳۰

۲- در اصل: صفت بود

ملازمت این مطلب روی نتابند، تا به مرتبه حکمای کامل و علمای عامل فایز شوند. لمؤلفه عفی عنه :

خوشحال جاعتی که در استکمال دارند تلاش روز و شب همچو هلال انوار هدا چو بر دل ایشان تافت کردند چو ماه چارده کسب کمال سیم گروهی که به اکراه ایشان را بر این دارند، به مرا، و نفس نگذارند. و مقصود از این، این اصناف دوم است تام (۹) حقیقی او را بود. چه اول من عندالله مؤید است، و سیم من عندالشرع مستعد. و محب خالص حق تعالی مجتهد باشد، که به جد و جهد تحصیل این سعادت، و شقی هالک ضد او. والله اعلم.

فصل : در اقسام اجتماعات : بر ارباب بصیرت و اصحاب رؤیت^۱ ظاهر است که، هر مرکبی^۲ را حکمی و خاصیتی است، سوای احکام و خاصیت اجزا. پس اشخاص مجتمعه انسانی را نیز به اعتبار التیام و انتظام خاصیتی باشد که هر شخصی را با نفراده نبود. و چون افعال ارادی و افعال اختیاری انسانی منحصر در خیر و شر است. آثار افراد مجتمعه و احکام اشخاص ملتیمه، که آن عبارت از مدینه است (۳۴۲) خالی از این دو قسم نخواهد بود : یکی آنکه سبب این اجتماع انواع خیرات باشد. و آن را مدینه فاضله گویند. دوم آنکه سبب آن شرور بود. و آن را مدینه غیر فاضله خوانند. و مدینه فاضله منحصر در یک نوع باشد. چه به مقتضای طریق العقل واحد، راه حق از سمت تعدد معرا، و سلک خیر از غبار تکثر معرا است. مصرع : اگرچه عقل بوده، طریق عقل یکی است. چنانچه در بحث عدالت معلوم شد که نهیج قویم و صراط مستقیم یکی بیش نیست. و اهل این مدینه جمیع قوا را تابع قوت نطق ساخته. و همه وقت به کسب خیرات و تحصیل حسنات اشتغال نمایند. و اصلاً راه شرور و رذایل نیابند. لمؤلفه عفی عنه :

ارباب کمال جمله یک سلسله اند پیوسته مطیع قوت عاقله اند بنهاد رسایل فضایل در پیش در مدرسه مدینه فاضله اند و مدینه غیر فاضله سه نوع بود : اول آنکه اهل آن مدینه قوت ناطقه

۱- در اصل : روایت. ۲- در اصل : کسی که.

را بکلی معزول العمل سازند. و قوت سبعی و بهیمی را اقتدا نموده به امور معاش (۳۴۳) و معاد نپردازند. و آن را مدینه جاهله نامند.

دوم آنکه از استعمال قوت ناطقه خالی نباشند. اما آن قوت را مقهور و مغلوب قوای دیگر دارند. به مقتضای آن قوا افعال و افعال را بجا آرند و آن را مدینه فاسقه نامند.

سیم آنکه قوت متفکره را در تربیت مقدمات باطله مشغول کنند. و احکام باطل از آن استنباط نمایند. و آن را فضیلت دانسته. قانونی در میان هم مقرر سازند. و اصلاً تمیز حق و باطل نپردازند. و آن را مدینه ضاله گویند. و هر یکی را از این سه مدینه اقسام بسیار است، و اصناف بیشمار. و چون به یمن دولت حضرت ظل سبحانی و رکت سلطنت خلیفه الرحمانی مدظله و ادام ملکه، اکثر بلاد این ملک در اندک زمانی چون مکه معظمه مدینه فاضله شده. و از مدینه غیر فاضله شده، نام و نشانی نمانده. اگر ذکر احکام این مدینه کرده شود و بیان تفاضل آن نموده آید از مسالک صواب دور نخواهد بود. و از مناسک آداب بعید نخواهد نمود.

بدانکه بنای مدینه فاضله بر قواعد خیر (۳۴۴) و سعادت است و مدار معاملات اهل آن بر احکام کتاب و سنت. و باوجود اختلاف اشخاص، و تباین احوال، طریق سلوک این جماعت متوافق باشد، و همه به یک مطلوب شایق. چه جمعی اهل این مدینه من عندالله به نفوس قدسیه مؤید اند. و از علایق جسمانی و تعلقات این جهانی مجرد. ذات مقدس الهی را به صفات جلال و جلال جلال بوجه کمال دانند. و در ادراک اصلاح امور معاش و معاد، و سلوک طریق سداد، اصلاً در نمانند. و این طایفه از اکابر و اماجد حکما اند. و قریب به افق این جماعت، طایفه ای باشند که غایت معرفت ایشان صبور و همیه باشد. و از این جهت به عجز خود و رجحان طایفه اول اعتراف کنند. و این جماعت مؤمن اند^۱ و نزدیک به این طبقه گروهی باشند که از ادراک صور و همیه نیز عاجز و قاصر اند. و سیر ایشان در مراتب علم و معرفت، از صور خالی نگذرد. و این طایفه نیز به قصور خود و کمال مافوق قایل باشند. و

۱- در اصل: و این جماعت ایمانند.

این گروه اهل تسلیم اند. و (۳۴۵) از این مرتبه فرو، کسانی باشند که به غیر از صور محسوسات تصور نکنند. و از این مرتبه بالا تر قدم نزنند. اما به نقصان خود قایل، و به کمال معدا مایل باشند. و این جاعت مستضعفان اند. و چون هر کدام از این طوایف به قدر قابلیت و استعداد، در تحصیل امور معاش جهد نموده اند. و راه سلوک را به قدم صدق پیموده، جرمی در نامه اعمال ایشان ثبت نشود. و گناهی در جریده افعال ایشان مرقوم نگردد. بلکه همه را روی توجه به قبله حقیقت است. و قدم اخلاص بر جاده شریعت. و لهذا صاحب شریعت علیه السلام به مقتضای امرت ان اکمل الناس علی قدر عقولهم، هر کس را از می معرفت به قدر وسعت مشرب جرعه ای چشائیده. و به هر یکی از ایشان به اندازه ظرف رسانده. لمؤلفه عفی عنه:

در این میخانه چون هر کس به بوی باده می آید
یکی استاده و دیگر ز پا افتاده می آید
ز ظرف می کشان، ساقی چو آگاه است هر یک را
به قدر وسعت (۳۴۶) مشرب، شرابی داده می آید

تا نفوس ناقصه علی اختلاف درجاتهم، از موهبت الهی و هدایت رسالت پناهی محروم نمانند. و خود را از دولت رحمت عام مایوس ندانند. و از اینجا است که بعضی آیات کلامی و احادیث خیرالانامی محکم است و بعضی متشابه. و معانی آن را همه به یک منوال فهم نکنند. و کلام حکما را که در کمال دقت است، به یک وطیره ادراک ننمایند. بلکه جمعی به صفای عقل سلیم وجودت ذهن مستقیم به نگین کلمات فایز شوند. و گروهی به صور خیالی و اشباح مثالی به وجهی از وجوه آن قناعت کنند. تا همه به قدر قابلیت هدایت یا بند. و از مدینه فاضله روی نتابند. لمؤلفه عفی عنه:

تو از جام و میو مستی، من از چشم و لب ساقی
که در میخانه وحدت، موافق نیست مشربها

و این طوایف را باوجود اختلاف مراتب استعداد. و بنا بر اشتراکی که به حسب اجال معتقدات دارند. تعصبی و تعاندی باهم نباشد. بلکه در تدبیر و سیاست این (۳۴۷) مدینه اعانت هم نمایند. و از طریق تعاون یکدیگر اصلاح برنمایند. لمؤلفه عفی عنه:

این گله‌ها هستند به هم دلبسته با یکدیگر از رشته دین پیوسته
هر چند که هر کدام بوی دارند هستند همه بسته یک گلدسته
و ارکان مدینه فاضله پنج است.

اول افاضل که تدبیر مدینه به وجود ایشان منوط و مربوط است. یعنی
حکمای کامل و علای عامل. که به معرفت ذات و صفات و سایر کمالات از
اینای نوع امتیاز تمام دارند. و صناعت این طایفه شناخت حقایق موجودات و
دانستن مهیات کونی و الهی باشد.

دوم ذو سته، و ایشان جماعتی باشند که عوام الناس را به کمال انسانی
و معرفت ذات (و) صفات سبحانی هدایت کنند. و به نصایح و مواعظ از طریق
ضلال بیرون افکنند. و صناعت این طایفه علم فقه و کلام و احادیث سید الانام
علیه السلام باشد.

سیم مقدوان. و ایشان فرقه ای باشند که تعیین مقادیر اشیاء به رأی
ایشان (۳۴۸) مفروض باشد. و بعضی ضوابط عدالت به قوانین ایشان مضبوط.
و صناعت این جماعت علم حساب و هندسه و طب و نجوم و استیفا باشد.

چهارم مجاهدان. و ایشان طایفه ای باشند که مدینه را از مزاحمت اعدا
و تعرض متغلبان نگاه دارند. و به حفظ قلاع و طرق و شهرها اشتغال نمایند.
و صناعت ایشان شجاعت و حراست باشد.

پنجم ارباب المال. و ایشان جماعتی باشند که ماکول و ملبوس اهل مدینه
از ایشان منتظم شود. و هم از وجوه خراج و هم از جهات معاملات و صناعت
ایشان طرفه مختلف باشند. لمؤلفه :

این اهل مدینه اهل فضل اندو هنر در نظم جهان معاون یکدیگر
زینت ده این مدینه این طایفه اند مانند حواس خمس در شخص بشر.
و عدالت مقتضی آن است که هر طایفه را در مرتبه ای که لایق
است، داشته. یک کس را به منابع مختلفه مشغول نسازند. و به کثرت مشاغل
در و طئه حیرت نیندازند. والا هیچ صنعتی را به کمال نرساند. و در هر صنعت

۱- در اصل: که هر که.

(۳۴۹) ناقص ماند. چنانکه مشهور است که یک فنی هر فنی و هر فنی هیچ فنی. و اگر کسی را استعداد تحصیل صنایع بسیار بود، به آنچه مناسبت او بیشتر باشد، مشغول کردن، و از صنایع دیگر باز داشتن انسب است، تا یک صنعت را بوجه اتم به انصرام رساند. و به این وسیله خود را در سلک اهل مدینه منسلک گرداند.

و غیر این طوایف (که) از ارکان مدینه فاضله خارج اند، از ایشان بعضی به منزله آلات و ادوات این طوایف باشند. و اگر قابلیت فضیلت داشته باشند، ممکن است که این جماعت هم به مرتبه فضلا برسند. و چون ترقی آنها به این مرتبه صورت پذیر نبود، این طایفه را به اعلالی که موجب نظام تمدن باشد مرتاض باید داشت. و بعضی به مثابه خس و خار و گیاه های بیکار باشند که در زراعت روید. لمؤلفه عفی عنه :

آدم بی معرفت، مردم گیاهی بیش نیست

گر زبان نطقی ندارد، برگ کاهی بیش نیست

و از این جهت این طبقه را نوابت خوانند. و اصناف ایشان (۳۵۰)

از پنج بیرون نیست.

اول مرائیان، که افعال ایشان شبیه به افعال فضلا باشد. اما معلل به غرضی از اغراض دنیوی، چون لذت و منفعت.

دوم محرقن، که معتقدات ایشان به معتقدات اهل مدینه جاهله ماند.^۱ و چون از ملاحظه قوانین مدینه فاضله به هوای نفس زندگانی نتوانند کرد. خواهند که قواعد را به حيله و تأویل موافق مشتهای خود سازند.

سیوم باغیان، که به ملک فاضل اطاعت نکنند. و رئیس متغلب خواهند، و چون از سلطان امری بینند که مرضی عوام نباشد، آن را وسیله ساخته طریق بغی سپرند. و مردم را از اطاعت او بیرون برند.

چهارم مارقان، و ایشان جماعتی باشند که قصد تحریف قانون ننمایند، اما از قصور قوت ممیزه، از ادراک مقصود عاجز آیند، و طریق باطل پندارند. و ممکن است که بعضی از این جماعت به وعظ و نصیحت و بیان منشاء غلط،

۱- در اصل: بود.

واثبات سوء عقیدت به حق رجوع کنند. از راه باطل بیرون بروند.
پنجم مغالطان، و ایشاز طایفه ای اند که (۳۷۱) از ضعف قوت تمیز
بر حقایق امور مطلع نشوند. و به عجز و قصور خود اعتراف نکنند. و
برای حب جاه، سخنانی که به کلام فضلا شبیه باشد مذکور نمایند. خود را هادی
و اموده راه ضلالت پهبایند.

باب دوم

در تدبیر ملک و آداب ملوک و معاشرت اصناف مردم با پادشاه و عامه
برایا و مؤانست افراد بنی آدم، با احبا و اصدقا. و این باب مشتمل است بر
سه فصل.

فصل اول: در سیاست ملک و آداب ملوک. چون ملک و سلطنت که
مظهر اتم ربوبیت حضرت رب العزت است، از جلال آلاء ربانی، و جزایل
نعمای امتنانی است. تبارک الذی بیده الملك و هو علی کل شیء قدير.^۱ حضرت
مالک الملك این نعمت را به کسی از اجداد افراد عباد، که در تربیت کافه
انام و ترفیه حال خواص و عوام، به او اشیبه باشند، کرامت کند. تا جمیع
افراد بشر در سایه رافت و ظل حایت او استراحت نمایند. و از هیبت جلال او
که نمونه جلال الهی است بر یکدیگر غالب نمایند. و شکر این نعمت رعایت
عدالت (۳۸۲) است. چنانچه از کریمه انا جعلناک فی الارض خلیفه فاحکم
بین الناس بالحق^۲، معلوم می شود.

پس باید دانست که چنانچه مدینه به حسب قسمت اولی، به مدینه فاضله و
مدینه غیر فاضله منقسم است. سیاست ملک نیز دو قسم دارد: یکی سیاست فاضله
که آن را نمانت خوانند. و آن عبارت است از تدبیر مصالح عباد در امور معاش
و معاد. تا کمال هر یک از قوت به فعل آید. و مقصود همه از مرآت استعداد
روی نماید. و این سیاست دولتی است عظیم، و سعادت جسیم. چه صاحب این
سیاست ظل الله و خلیفه اله باشد. و در تدبیر این امر تابع حضرت رسالت پناه
صلی الله علیه و آله و سلم. و لهذا فیض او به اطراف عالم و اصناف بنی آدم فایز
می شود. و این قسم را مثالی واضح تر از دولت پادشاه عالم، و نظیری لایح تر از
سلطنت شاهنشاه سلیان نظیر نخواهد بود. چه در اندک زمانی ملک را به تیغ

۱- الملك:

۲- ص: ۲۶.

جهاد از وجود اهل بقی و فساد پاک کرده ، و در کم مدتی عالم (۳۵۳) کون و فساد را که به اغوای اهل زندقه و الحاد مختل شده بود، به نظام آورده، و در تمام ممالک محروسه اهل علم و عمل را به وظائف نقد و جنس موظف ساخته. و به احوال سایر اصناف نیز به حکم کتاب و سنت پرداخته. امید است که حق تعالی به میمنت این سیاست و برکت این عدالت، اختر طالع او را روز به روز روشن تر از آفتاب عالمتاب گرداند. و اشعه انوار آن را از مشرق تا مغرب رساند. لمؤلفه عفی عنه :

تا بود در چرخ گردان گردش لیل و نهار

دولت او باد روز افزون چو خورشید بهار

و دیگر سیاست ناقصه، و آن را تغلب نامند. و آن عبارت است از استخدام عموم عباد ، و تخریب بنیان جمیع بلاد.

و هر امیری که قول اتقوا دعوة المظلوم را گوش نگذارد ، و دعای بدمظلومان به خاطر نیارد. سیاست او را دوامی و استمراری نخواهد بود. و دولت او را باقی و استقراری نه. بلکه به اندک مدتی و کم فرصتی این بنای بی بنیاد، و این خیمه بی عاید بر هم خورد ، و از پای افتد. چه سلطنت ملک ظالم را به قصری تشبیه (۳۵۴) کرده اند که اساس آن را از برف ساخته باشند ، و کرسی آن از لخته های یخ بر افراخته ، به یک پرتو آفتاب عدالت الهی برف و یخ آب شود ، و آن قصر منهدم گردد. لمؤلفه عفی عنه :

عدل سازد مرتفع، شأن و شکوه شاه را ظلم از پا افکند ، قصر بلند جاه را
باده عشرت ستمکاران در دور اول درد آمیز است ، و نهال دولت این نودولتن در اول بهار برگ ریز. کار ظالمان خون ناحق کردن ، و مال مردم به غارت^۱ بردن است. و نمی دانند که خون ناحق طوقی است از آتش دوزخ به گردن ظالمان در دنیا. و غارت مال ، تفرقه بال و تشتت حال این طایفه در عقبی. لمؤلفه :

در جهان نخل ستم را ، نیست امید ثمر

خون ناحق خشک کرد ، آخر نهال دار را

دود آه مظلومان چشم ظالم را اشکبار کند ، و آب دیده یتیمان نهال دولت

او را از بیخ بر کند. دست جور : از ساختن ، علم دولت از پا انداختن است. و تخم سم در زمین مملکت افکندن ، نهال برومندی (۳۵۷) از بیخ و بن برکنندن. همت پست ، علم اقبال بلند را سرنگون سازد. و نیت بد افسر سروری را به خاک اندازد. و باد نخوت آتش غضب ظالم تیز کند ، و تاج غرور سر جابر را بر زمین افکند. لمؤلفه :

دم از تیغ سم تاکی زنند این سرکشان فانی
که شمشیر دعای صبح خیزان هم، دمی دارد

الحمد لله و المنة که در این زمان خجسته فرجام ، و اوان سعادت انجام به دعای درویشان توانگر دل ، و توجه بزرگان کامل مکمل ، امر ریاست فاضله و امامت کامله به ذات حمیده صفات پادشاهی مقرر شد ، که در نظم و نسق خلافت تابع سید المرسلین و خلفای راشدین است. و در ضبط امامت پیرو ائمه معصومین. در صغر سن پیش علای عامل و عرفای صاحب دل کسب فضایل اربع کرده. و طی اطوار سیعه نموده. بلکه آن حضرت را از آن جماعت باید دانست که در بدو خلقت و نشو و فطرت به کمالات انسانی موصوف ، و به اوصاف ربانی (۳۵۶) معروف اند. چنانکه احوال این طایفه در فن تهذیب اخلاق بر سبیل اجمال ذکر کرده شد. در عهد شباب و عنفوان جوانی ، در سایه الهی حضرت صاحبقران ثانی ، بر آفتاب جهانتاب در عالم گیری و کشورستانی سبقت می نمود. و از علو مرتبه شجاعت و زبردستی ، پنجه از شیر گردون می ربود. و جمیع بلاد دکن مسخر دم شمشیر اوست، و اهل بلخ و بدخشان کشته سنان و تیرا. و در ایام سلطنت باوجود شغل و امور سیاست ، و پرداخت رسوم ریاست ، قرآن مجید و فرقان حمید را به قواعد تجوید حفظ کرده ، و سعادت دین و دنیا را فراهم. ملبوس و مأکولش از وجه حلال است. و افعال و اقوالش در کمال اعتدال . اوقات شریفش در سرانجام مهام دینی و دنیوی مقسوم است. و آداب منقش در سلک اوصاف ائمه دین منظوم. اول روزش تا یک بهر به تلاوت (۳۵۷) کلام الله و نماز اشراق و چاشت می گذرد. و بهر دوم صرف مراسم سیاست و لوازم عدالت می گردد. و بعد از نماز پیشین در صحبت علای عامل و عرفای کامل به تحقیق علوم دینی و تدقیق معارف یقینی اشتغال می نماید. و بعد از عصر به ادعیه و اذکار که مستتبط از احادیث و اخبار است توجه می فرماید.

و نماز شام را در مجمع امامت و محفل خلافت با جمیع ارکان دولت و اعیان سلطنت با جماعت می‌گزارد. و بعد (پیش ۹) از نماز عشا که قریب ثلث شب است، همت را بر ضبط مهات ملکی و بندوبست معاملات مالی می‌گارد. و نماز عشا را با جماعت ادا نموده به حرسرا تشریف می‌فرماید. و تا نصف شب بر بستر استراحت آسایش می‌نماید. و از نصف شب تا اول روز به وظایف طاعات و عبادات قیام می‌دارد. و به همین دستور هر روز را به شب و هر شب را به روز می‌آرد. و گاهی که به مقتضای فرصت (۳۷۸) به قصد شکار سوار می‌شوند، منظور نظر حقیقت بینش نه لهو و لعب و عیش و طرب است، بلکه غرضش احیای سنت حاضران محفل رسالت و حفظ سیرت پادشاهان شیر صولت است.

و باوجود آن حکمتی چند که متمم اخلاق حمیده، و در نظر ارباب ممیز پسندیده است، معقول عقل کامل ساخته به ارتکاب این امر پرداخته. اول حفظ صحت بدن و تربیت قوای تن که موقوف غلبه عبادت باری و محتاج الیه ملک داری است. چه حرکت مواد فاسده را به تحلیل می‌برد، و مزاج شخصی را به اصلاح می‌آرد. و نیز در این صورت صحت ذات فایض البرکات که مبداء امن و امان، و منشاء رفاهیت عالمیان است، بر کافه رعایا و عامه برپا روشن و مبرهن می‌شود. و به این وسیله اهل شهر و صحرا که گوش بر آواز اخبار فیض آثار، و چشم در راه دیدار فایض الانوار می‌باشند، محظوظ و مسرور می‌گردند. شعر:

تنت به ناز طیبیان نیازمند مباد وجود نازکت آزرده گزیند مباد
سلامت همه آفاق در سلامت تست به هیچ عارضه چشم تو دردمند مباد
(۳۷۹) دیگر آنکه چون پادشاه حق آگاه، از حال فقرا خبرگیران، و از احوال مساکین پهرسان است. هر چند به جهت انصرام مهات ارباب حاجات جمعی را از اهل دیانت نایب خود ساخته، به وساطت مقربان به دلجویی فقرا پرداخته، خصوصاً کسی که کسان، و وسیله سایلان، صدر عالی قدر^۱. که پیشنهاد نهادش غیر از آسودگی فقرا نیست. و منظور نظرش به جز کار سازی بنده های خدا نه. اما به ملاحظه آنکه مبادا بی دست و پای، که پای حرکتش در دامان

۱- نام را پاک ساخته اند.

خفته ، و دست طلبش در آمتین نهفته باشد ، از جانتواند جنبید. و به آرزوی دل خود نتواند رسید. به نفس نفیس در ضمن شکار به این کار می پردازد. و به دست حق پرست حاجت محتاجان روا می سازد. و در این ضمن اهل خدمت هم، به انعام های لایق و اکرام های موافق ، نایز می شوند. و ظاهر است که این معنی موجب اجر کثیر و باعث آسودگی جمعی (جمی، خ.ل) غفیر است. بیت :

(. ۳۶) د می که در ره حق پای سعی بگذارد
پی شکار رود، تا دلی به دست آرد

دیگر آنکه هر چند ارباب عدالت و اصحاب شریعت را به جهت تفحص و تجسس احوال داد خواهان مظلوم و مظلومان مرحوم (محرورم؟) می گارد. بلکه خود هم به ذات شریف ، در اکثر اوقات به این مهات قیام می دارد. چنانچه جمعی تعیین شده که سوای روز عدالت ، در اوقات مختلفه داد خواهان بی پناه و بی - پناهان داد خواه را ، در محفل حضور فایض النور حاضر می ساخته باشند. لیکن به جهت آنکه مبادا با شکسته که دستش به جایی نرسد ، و از دست رفته که پایش از جابجیبیدی ، به جانب مقصود قدم نتواند زد ، و به مطلوب فایز نتواند ، به شکار میل می فرماید ، و گره از کار بسته این شکسته بالان می - کشاید. لمؤلفه :

چون لشکر شاه رو، سوی دشت نهاد
گردید به سارن شهر، صحرا آباد
از دولت شاه برد فیضی هر کس
زر داد به سایلان (۳۶) به مظلومان داد

و دیگر آنکه ضابطه جهانبنایی و قاعده ملک ستانی، اقتضای آن می کند که همیشه شهنشاه حضرت عالم گیر مستعد کار زار، و در صدد گپرو دار باشد. چون میدان شکار در قابو جستن و کمین گرفتن نمونه ای از معرکه کار زار است. در آن تردد نمودن ، و خود را در تحمل شاق آن آزمودن ، از دور اندیشی بعید نیست. و از پیش بینی مستبعد نه. لمؤلفه :

از پی صید افکنی گر صف به ظاهر می کشد
مشی عالمگیریش داسان خاطر می کشد

و دیگر آنکه سپاه که در کار زار دسنیار و مدد کارند. اگر همیشه بی تردد و تلاش باشند، و خواب راحت نمایند، فردا که وقت کار شود، چون پای خواب آلود از جا نتواند جنبید. و مصدراکاری و خدمتی نتواند گردید. پس نفس نفیس به شکار میل کردن، در حقیقت سپاه را از کسل بر آوردن است. و به ذات شریف تردد نمودن، اهل لشکر را (۳۶۲) در تلاش آزمودن. و در این ضمن جمعی از لشکر ظفر اثر، که جوهری دارند، و به جهت دوری بساط قرب، در حقیض مایه بی جوهران گرفتارند، جوهر ذاتی خود را به عرصه ظهور جلوه گر می کنند. و فراخور استعداد از خدمت حضور بهره ور می گردند.

و دیگر آنکه از حل اهل خدمت که ارکان دولت و ستون خانه سلطنت اند باخبر بودن، و از حرمان تفحص نمودن، شیعه شهریاران عالی مقدار، و شیوه فرمانروایان عدلت دثار است. که اگر از آنها سهوی رود، یا غفلتی واقع شود در تدارک آن کوشند. و از علاج آن چشم نپوشند. و ابن پادشاه که در خصایل حمیده و شایل پسندیده، از جمیع شهریاران پیشین در پیش است. در میدان شکار که خالی از اغیار است، از حرمان ابن کار استفسار احوال اهل خدمت و آسودگی ارباب حاجت می نماید. و پرده از روی پردگیان اسرار می - گشاید. و در هنگام مراجعت از شکار گاه، که دل فرحت، نزولش از سیر صحرا و کسب هوا بهجتی (۳۶۳) و فرحتی حاصل می نماید. و خاطر عاطرش از کلال و ملال معاملات ملکی بر می آید، به مطالعه عرایض حکام ممالک محروسه که متصدی مهات بنده های خدا، و متعهد آسودگی رعایا اند می پردازد. و به این عینک های دوربین، بر احوال کافه برایا نظر رحمت می اندازد. و در این وقت اکثر معاملات ملکی که محتاج فکری و رؤیتی باشد فیصل می یابد. و باوجود رعایت این همه مصالح و منافع، که موجب نظام مملکت و مقتضی انتظام امر سلطنت است. در هنگام شکار دقیقه ای از دقایق ضبط اوقات، و ادای وظایف عبادات فرو نمی گذارد. و از جاده مستقیم و نهج قویم حق پرستی و خدا طلبی، که شیعه مرئیة این پادشاه دین پناه خدا آگاه است، قدم بر نمی دارد.

و در بعض ایام که اول روز، چون صبح فیض شیم از مشرق خلوتخانه خاص بر آمده، نواحی شکار را به قدوم میمنت لزوم منور می سازد، و چشم

بیدار و نظر اعتبار ، بر احوال عالم و عالمیان می اندازد ، و تا هنگامی که سرخ (۳۶۴) زرین بال خورشید چون باز تیز پروازش روی به بلندی می آرد ، به ادعیه و اذکار توجه می نماید. و زبان صدق بیان را نفسی به ذکر ماسوا نمی کشاید. و هر وقت که به عزیمت شکار سوار می شود. در خلوتخانه زجاجی که بر روی تختروان چون خانه چشم خوبان به کمال زیب و زینت ساخته اند نشسته. و در آن را چو در آینه خانه دل صفا منزلش بر روی اغیار بسته ، به ادای لوازم طاعات و قضای مراسم عبادات اشتغال می ورزد. و به تلاوت فرقان حمید و قرائت قرآن مجید مشغول می گردد. و در این آئینه خانه حلبی سکونت ورزیده ، احوال شهر و صحرا را به این عینک دوربین دیده ، معنی سفر در وطن و مضمون خلوت در انجمن ، بر اهل عالم روشن ساخته . و در هنگام شکار به وظیفه دست به کار و دل به یار پرداخته. تا آنکه سببی و باعشی در اثنای شکار روی ندهد ، از آنجا قدم بیرون نمی گذارد. و همین که فراغی حاصل آید ، باز به طریق مسلوک به طاعت (۳۶۵) و عبادت قیام می نماید. لمؤلفه :

هرچند که بر شکار گاهش نظر است هر دم دلش از یاد خدا باخبر است
شاهین نگاهش پی مرغان هواست شهباز دلش به صید گاه دگر است

و شخصی به این خدمت موکل است که هر کس به آن حضرت دعوای شرعی داشته باشد پیش قاضی رفته ، جواب دعوا بگوید. و به قاضی حکم شده که در این باب راه حق پوید، و حیلہ نجوید. و گرفتن زکاتی که از تجار هر دیار در تمام ممالک محروسه از قدیم الایام معمول بود ، برطرف کرده ، و مداخل مال را از جمیع شوایب نامشروع بر آورده. بتخانه ها را ویران ساخته. مسجد و خانقاه بنا کردند و بت ها را به جای سنگ آستانه بکار بردند. لبعض من اصحابی :

شد سنگ آستانه دین هر بتی که بود کافر بیا و سجده کن این آستانه را
میکده و قار خانه را صومعه و مدرسه ساخته اند. به دفع سناهی و ملاحی (۳۶۶)
کما ینبغی پرداختند. لمؤلفه :

مسجد و مدرسه بنا کرده عابد و عالمش دعا کرده
و صاحب سیاست فاضله چون به قاعده عدالت متمسک است ، رعایا را

به جای فرزندان و دوستان داند. و مدینه را از خیرات عام مملوگرداند. و حرص و شرمه را مقهور قوت عاقله سازد. وجور و ستم را از مدینه دور اندازد. و حضرت خیرالانام علیه التحية والسلام، در توصیف امام عادل و امیر صاحب - دل می فرماید، اول من یدخل الجنة ثلاثة، و الامام العادل احدهم. و ايضاً قال، ثلاث لا يردن و الامام العادل احدهم. ايضاً قال عليه السلام، اقرب الناس مني مجلساً الامام العادل.

و صاحب ریاست ناقصه به ظلم و تغلب چنگ زند. و رعایا را خدم و عبید تصور، و مدینه را پر شر و شور دارد. و همت خود را بر فتنه و فساد گمارد. و خود بنده حرص و هوا باشد. و دلها را به ناخن جور خراشد. و در خدمت امام جابر و امیر خاسر در کلام معجز نظام حضرت (۳۹۷) خیرالانام علیه (و آله) الصلوات والسلام واقع شده، ما من وال یلی رعية من المسلمين فی موت و هو غاش لهم، الاحرم الله تعالى علیه الجنة. و ايضاً قال علیه السلام، احب الناس الى الله يوم القيامة، و اقربهم منه مجلساً امام عادل. و ان اغض الناس الى الله يوم القيامة و ابعدهم منه مجلساً امام جابر.

و به حکم و الناس علی دین ملوکهم و الناس بزمانهم اشبه منهم بآبائهم، اهل مدینه در اوصاف و اخلاق تبعیت ملوک نمایند. و از سیرت جلی یکی برآیند. و چون سر رشته سیاست به دست پادشاه عادل باشد همه کس به عدل مایل شود. و اگر تدبیر مملکت به حاکم جابر منوط بود، هر کس از قانون عدل پیاپی بپروان کشد. و در حدیث وارد است که، اگر سلطان عادل بود، در حسنات رعایا شریک خواهد بود. و اگر ظالم باشد از سیات رعایا نصیبی ای حاصل خواهد نمود. لمؤلفه عنی عنه :

در زراعات رعیت، شاه چون باشد شریک

حصه ای از کشت اعمال رعایا می برد

(۳۹۸) حکماً گفته اند، در ذات پادشاه، هفت خصلت لازم است :

اول علو همت. و آن به تعدیل قوای نفسانی و تزکیه نفس انسانی حاصل شود.

دوم اصابت رأی و رؤیت و متانت عقل و فطرت. و آن به نظر تدقیق و

فکر عمیق ، به تجربه احوال جهان و جهانیان ، و اعتبار از حال گذشتگان دست دهد.

سیم عزیمت تام که آن را عزم الرجال و عزم الملوک خوانند. و آن به رأی صایب و قوت ثبات به هم رسد. و این فضیلت موقوف علیه کسب فضایل و اجتناب (از) رذایل است. و ملوک به این خصلت بیش تر حاجت دارند.

چهارم صبر بر مقامات شداید. چه به مقتضای الصبر مفتاح الفرج ، صبر کلید در های حوایج و بدرقه جمیع مسالک و مناهج است.

پنجم یسار ، تا در خواهش مال رعایا ملجا نشود. و در رهب (نهب؟) و غارت مضطر نگردد.

ششم اعوان و انصار که در هر کار دستیار و مددکار باشند. شعر: (۳۶۹) حسنت به اتفاق ملاحه جهان گرفت آری به اتفاق جهان می توان گرفت هفتم نسب که موجب مهابت و جلالت بود. و این صفت از ضروریات نیست. از اولویات است. لمؤلفه عفی عنه :

هر که را این هفت خصلت مایه عز و علاست

شاه هفت اقلیم اگر هفته ای گردد بجاست

و چون پادشاه عادل طبیب عالم است. و طبیب را معرفت صحت و مرض (و) کیفیت معالجه لازم و متحتم ، پس بر سلطان واجب است که صحت و مرض مملکت ، و طریق علاج هر علت بداند تا اگر صحیح باشد حفظ صحت کند. و اگر مریض بود ، در پی معالجه آن شود.

و چون مدینه عبارت است از اجتماع اصناف مختلفه ، و التیام افراد متفرقه ، تا هر کدام به کار و پیشه خود قیام نماید، و هر یک به نصیب خود از ارزاق و کرامات قناعت کند ، مزاج مدینه قریب به اعتدال بود. و چون از این حد تجاوز کنند ، و جمعی بر جمعی تفوق طلبند ، مزاج مدینه از اعتدال افتد و موجب فساد شود.

و مقرر است که منشاء هر دولتی و مبدا هر سلطنتی اتفاق آرای جماعت بود. که در تمدن و تعاون (۳۷۰) به منزله اعضای شخص واحد باشند.

پس به وحدت تألیفی و هیئت اجتماعی این جماعت ، قایم مقام ، شخصی شود که قوت این همه اشخاص بانفراده داشته باشد. و هیچ یک را قوت مقاومت او نتواند بود. و جماعت انبویه که در تعاون و تمدن متوازن نباشند ، نیز در برابر او قیام نتوانند نمود. و چون نظام کثرت بی وحدت حاصل نشود. و آن وحدت عدالت یک است. چنانچه مره بعد آخری این معنی مبین شده. پس باید که سلطان به قانون عدالت عمل نماید و مردم را از تغلب و تسلط احتراز فرماید. تا احوال عالم نظام یابد ، و مزاج مملکت به اصلاح آید. و الا هر طایفه را خواهش تمتع پیدا شود. و داعیه ستم و شرّا پدید آید. و رابطه الفت و ضابطه وحدت بر هم خورد. و افراط و تفریط در میان آید. و فتنه و فساد روی نماید. و لهذا حکما گفته اند که (۳۷۱) الملك یبقی مع الکفر ولا یبقی مع الظلم. چه در کفر وحدت تألیفی و هیئت اجتماعی ، که مقتضای عدالت است ، ممکن است. در صورت ظلم ، که ضد عدل است ، این وحدت و الفت متصور نیست. لمؤلفه عنه :

برای حفظ نظامست کفر به ز ستم که تیغ ظلم دو دل را جدا کند از هم و نیز حکما گفته اند که ، دوام دولت و بقای سلطنت به دو چیز منوط است ، یکی ارتباط و اتحاد میان اولیا. و دیگر تنازع و تخالف در میان اعدا. چه اعدا باهم در مقام عداوت باشند فرصت معاندت با دیگران نیابند. ابوبکر صدیق می فرماید که ، اهدم الکفر بعضه ببعض. و از همین وجه چون اسکندر بر مملکت دّارا ظفر یافت ، ملاحظه کرد که لشکر عجم را که از حد حصر متجاوز بود ، اگر مستاصل نماید ، از قاعده ملک گیری دور ، و از قانون جهان ستانی مهجور است. و اگر امان دهد مبادا باهم اتفاق کنند. و علاج ایشان دشوار شود. و در این باب به مقتضای (۳۷۲) و شاورهم فی الامر^۲ ، با حکیم ارسطاطالیرس مشورت کرد. و حکیم فرمود که ، ایشان را متفرق باید نمود. و هر یکی را به حکومت جایی تعیین باید فرمود. تا با یکدیگر مشغول شوند. و لشکر از شرّ آن طایفه فووظ ماند. و اسکندر به موجب این مشورت لشکر عجم را ملوک طوایف ساخت. و از آن مدت تا زمان اردشیر بابک اتفاق که سبب خلی شدن این طایفه را باهم دست نداد. بیت :

۱- در اصل : ستم شریکی.

۲- آل عمران : ۱۵۹.

چو دزدان ز هم باک دارند و بیم رود در میان کاروانی سلیم و چنانکه اعتدال مزاج جسمانی از امتزاج عناصر اربعه به هم رسد، اعتدال مزاج ملکی نیز به تکلی چهار صنف حاصل شود.

اول اهل قلم. چون علما و فقها و قضات و حساب و مهندسان و منجمان و اطبا و شعرا، که مصالح دین و دنیا به ملائمت طبع این جماعت وابسته و ایشان به منزله آب اند.

دوم اهل شمشیر. چون دلاوران و مجاهدان و حارسان قلاع و ثغور، که نگاهداشت ملک بی وجود ایشان صورت (۳۷۳) نگیرد. و مواد فساد اهل بغی و عناد بی التهاب قهر ایشان تحلیل نپذیرد. و این جماعت به مشابهت آتش اند.

سیم اهل معامله. چون تجار و ارباب صناعات که مبادی اسباب معیشت به وسیله ایشان منتظم شود. و فواید آن از ملکی به ملکی عاید گردد. و این فرقه قایم مقام هوا اند.

چهارم اهل زراعت. چون بزرگران و دهقانان و اهل قلاحت، که مربی نباتات و مدبر ارزاق و اقوات اند. این طایفه به منزله خاک اند.

و همچنانکه در مزاج بدنی غلبه عنصری سبب زوال اعتدال است، در مزاج ملکی هم استیلاي جماعت بر جماعت، یا تسلط شخصی بر شخصی موجب فساد و اختلال است. و از این چهار فرقه، هر شخصی را به قدر استحقاق، رعایت باید کرد. و مرتبه هر فردی در خور قابلیت بجا آورد. و مردم پنج صنف باشند.

اول کسانی که خیر بالطبع اند. و خیر ایشان به غیر نیز تعدی کند، چون علما و عرفا. و این طایفه غایت ایجاد کاینات و شرف وجود (۳۷۴) موجودات اند. و نظام عالم به وجود شریف این فرقه وابسته است. و صلاح حال بنی آدم باصلاح ایشان باز پیوسته است. و حکما گفته اند که، پادشاه این طایفه را باید که بر همه مقدم داند. و از مقربان گرداند. که تقرب این جماعت سبب مزید دولت و ترقی جاه و حثمت است.

صنف دوم کسانی که بطبع خیر باشند. اما خیر ایشان به غیر تعدی

نکند. و این طبقه اگرچه اهل کمال اند، اما به مرتبه تکمیل نرسیده اند. و به پایه هدایت و ارشاد فایز نگردیده. به خلاف طبقه اولی که هم به صفت کمال موصوف اند، و هم به فضیلت تکمیل معروف. و این طبقه را نیز گرامی باید داشت. و وجود ایشان رامیمون و مبارک انگاشت.

صنف سیم کسانی که به طبع نه خیر باشند و نه شریر. و ایشان را در کنف حمایت داشتن اولی است. تا اصل استعداد ایشان از شر و فساد محفوظ ماند. و امید است که صاحب این مرتبه به برکت تربیت خود را به کمال بالقوه (بالفعل؟) رساند.

صنف چهارم کسانی که (۳۷۷) به طبع شریر باشند. اما شر ایشان به دیگری تعدی نکند. و این جماعت را خوار و ذلیل باید داشت. ولوای قدر ایشان را نباید افراشت. والا شر لازم متعدی شود. و بر ابنای نوع ستم‌ها رود. و تا ممکن باشد به مواعظ و نصایح منع قیاح و فضاح باید کرد. و به وعظ و نصیحت حال تباه ایشان را به اصلاح آورد.

صنف پنجم جماعتی که شریر بطبع باشند. و شر ایشان به غیر سرایت کند. و این طایفه ارذل طوایف انام، و مردود خاص و عام اند. و از این طبقه جمعی که قابلیت اصلاح داشته باشند، در تربیت آنها باید کوشید. و به لطایف الحیل ایشان را از سیه چاه زوالت باید کشید. که اگرچه خیر نشوند، از عادت شر متعدی بیرون روند، و در کسی که صلاحیت اصلاح نباشد، و شرش عام نبود، با او به مقتضای رای و رؤیت به مدارا پیش آیند. و به حکمت از اصدارش منع نمایند. و اگر شر او عام باشد ازاله شر او به حسب عقل و نقل بر سلطان (۳۷۶) واجب است. و اسباب دفع او یکی حبس است. و آن منع است از مخالطت اهل مدینه. دوم قید و آن منع است از تصرفات مدنی. سیم نفی و آن منع است از دخول در تمدن. و اگر با این همه منع ها ممنوع نشود، حکما در قتل او اختلاف کرده اند. جمعی که شر قلیل را برای خیر کثیر تجویز نموده اند، قتل او روا می دارند. و گروهی دیگر قتل آن بی ادب و هدم بنیان رب تجویز نکرده اند. واضح اقوال در این باب آن است که هر عضوی از اعضای او که مصدر شری و مظهر ضرری

بود ، آن را قطع کنند. و حق آن است که در این امور به شرع شریف رجوع نمایند. و در قتل و قطع و عدم آن به امر شارع عمل فرمایند. چه اگر کسی مستحق قتل نباشد ، به مقتضای و من یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه^۱ ، از قتل او عنان باید گردانید. و اگر کسی استحقاق آن نداشته باشد ، به حکم کریمه ولا تأخذکم بهما رأفة فی دین الله^۲ ، او را به قتل باید رسانید. لمؤلفه عفی عنه :

باشد قتل (کسی) چو (۳۷۷) در شرع روا هدم بنیان رب نباشد بی جا
گر صاحب خانه ، خائن خود را ویران سازد، کسی نگوید (که) چرا
و بعد از تعدیل ارکان مدینه ، بر سلطان واجب است که در قسمت
خیرات عدالت مرعی دارد. و هر یک را به قدر استحقاق تسطی لازم شارد.
که هر کس را نصیبه ای مقرر است ، که تنقیص آن جور باشد بر آن شخص ،
بلکه بر اهل مدینه نیز. چه هر گاه او را از مرتبه استحقاق کمتر دهند ، موجب
ملال خاطر دیگر مستحقان نیز شود. و این معنی سبب اختلال حال اهل
مدینه می گردد. و زیادتق آن جور بر اهل مدینه. چه شخصی را بی وجه
استحقاق بر اهل مدینه تفضیل دادن ظلم صریح است. و بعد از قسمت خیرات
محافظت آن بر آن جماعت نیز لازم است. و طریق محافظت آن است که حق هیچ
کس را نگذارند که از دست او بیرون برند. و طریق رهب (نهب؟) و غارت
سپرند. و بر تقدیری که به وقوع آمده باشد ، حق او را به او باز رسانند. و
او را از خیرات محروم نگردانند. بر وجهی که اهل مدینه متضرر نشوند. و
اهل ظلم از اطاعت بیرون نروند (۳۷۸) تا خیرات محفوظ ماند و کسی مال
کسی را به زور نستانند. لمؤلفه عفی عنه :

از ازل بر قامت هر کس قبای دوختند
گو به حق دیگران چشم طمع بیجا مدوز

و اهل جور را به قدر جور تأدیب باید کرد. و به این طریق مدینه
را به اصلاح آورد. ابوبکر صدیق رضی الله عنه می فرماید که ، لا یوعدن
لعقوبة اکثر من معصية ، فانک ان فعلت ائمت و ان ترکت کذبت. و در

۱- الطلاق : ۱ .

۲- النور : ۲۴ .

این باب قاعده عدالت را سرعی دارند. و کم و بیش از آنچه شارح مقرر کرده به عمل نیارند. چه اگر به ازای جور بسیار عقوبت کم واقع شود، در حق اهل مدینه جور باشد. و اگر در برابر جور کم عقوبت بسیار کنند، در حق جابر (جائر؟) جور باشد. و بعضی حکما بر آنند که بر هر که از اهل مدینه جووری رود، آن جور بر اهل مدینه است. پس به عفو آن کس که مجوراً است عقوبت از جابر^۱ ساقط نشود. و باوجود عفو او، بلکه عفو اهل مدینه، سلطان را عقوبت جابر رواست. و بعضی دیگر به خلاف آن رفته اند (۳۷۹) و حکم شرع در این امر آن است که حدود در حق الله چون سرقت و زنا و قطع طریق به عفو ساقط نشود. بلکه عقوبت جابر بر سلطان واجب است. و آنچه حق الناس است به عفو ساقط گردد. و فقهای شافعی بر آنند که باوجود عفو مظلوم، تعزیر او سلطان را جایز است.

و رعایت عدالت وقتی متحقق شود که رعایا را در وقت حاجت راهی به بارگاه سلطان باشد. و اگر همه وقت میسر نباشد، روزی از هفته، ایام مهمات اهل حاجت مقرر شود. تا به واسطه ای عرض مطالب و اظهار مآرب نمایند. و بی وسیله از عهده انصرام حوایج خود بر آیند. و حضرت سید المرسلین می فرماید که حق تعالی به هر که امری از امور مسلمانان تفویض نماید، و او بر روی ارباب حاجت در بندد، حق تعالی در وقت حاجت در بروی او بندد، و لطف و عنایت در حق او نپسندد شعر:

بزرگنی که مانع می شوند ارباب حاجت را

به چوب آستان خویش، می رانند (۳۸۰) دولت را

در خبر است که، فرعون باوجود طغیان و کفران، مدینه را در پناه دو صفت نظام می داد. و به برکت آن دو خصلت رخنه در ملکش نمی افتاد. یکی آنکه بارش عام بود. و همه وقت از حال اهل حاجت تفحص می نمود. و دیگر کثرت جود و کرم و ایشار دینار و درهم. چنانچه از بنی اسرائیل زنی را وضع حمل شده بود. غذایی که مناسب حال او باشد قادر نبود. چون فرعون از این معنی خبر یافت، مطبخیان را به آتش غضب هلاک کرد. و بعد از آن مقرر

۱- در اصل: مجبور.

۲- در اصل: جابر.

نمود کہ ہر روز انواع اغذیہ و اقسام ادویہ کہ مناسب حال ہر کس باشد آمادہ دارند۔ و بہ انعام آن ہمہ را از حاجت بر آرند۔ و چون این دو خصلت او رفتہ رفتہ بہ ضد خود تبدیل یافت ، صرصر قہر الہی بہ قلع و قمع او شنافت۔

حکا گفتہ اند کہ ہر ہادشاہ رعایت سہ چیز واجب است : یکی آبادانی خزانہ و مملکت۔ و دیگر رأفت و شفقت بر رعیت۔ سیم (۳۸۱) آنکہ کلرہای بزرگ را بہ مردم سہل نفرساید۔ و از بعضی از آل ساسان^۱ پرسیدہ اند کہ : سبب زوال دولت چہار ہزار سالہ از خاندان شاہ چہ بود ؟ جواب دادہ اند کہ : کارہای عمدہ کہ مناسب اہل عقل و کیاست بود ، بہ مردم اراذل و اسافل باز گذاشتیم۔ و اصلاً باک نداشتیم۔

و نیز حکا گفتہ اند کہ : بنای دولت و مدار سلطنت بردہ قاعدہ است۔

اول آنکہ چون قضیہ شخصی در میان آید ، ہر ہادشاہ لازم است کہ خود را صاحب آن قضیہ داند۔ و بہ مقتضای آن قضیہ او را منقح گرداند۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ (وآلہ) وسلم : من سرہ أن یزحزخ عن النار و یدخل الجنة ، فلیأت الی الناس ما یحب أن یؤتی الیہ۔

دوم آنکہ انتظار اہل حاجت تجویز نکنند ، و خود را در خطر نیفکنند۔ و ارسطاطالیس بہ اسکندر گفت کہ : اگر اعانت خدایتعالی خواہی در معونت داد خواہان مسارعت کن۔

سیم آنکہ اوقات را صرف لذات جسمانی و وقف شہوات نفسانی نکنند۔ و ملک و مملکت را بہ ہوای (۳۸۲) نفس از نظام نیفکنند۔ بلکہ آن اوقات صرف اصلاح حال رعایای برایا نماید۔ منقول است از عمر رضی اللہ عنہ کہ : از سلمان پرسیدہ اند کہ : کدام چیز از من بہ گوش تو رسیدہ کہ آن را نپسندیدہ^۲ باشی ؟ گفت شنیدم کہ دو نان خورش بر خوان تو حاضر می کنند۔ و دو پیراہن داری۔ کہ یکی را شب می پوشی و دیگر را روز دو بر می کنی۔ عمر رضی اللہ عنہ گفت کہ غیر از این نیز چیزی شنیدی ؟ گفت فی ! این عر دو چیز نیز نخواہد بود۔

۱- دراصل : ساسان۔

۲- دراصل : پسندیدم۔

۳-

حکیمی به پادشاهی نصیحت کرد و گفت که : به خواب غفلت مرو که فتنه ای بیدار است ، که نظام مملکت را برهم زند و رعایا را در ورطه هلاک افکند. و از این راه مردم طریق ناسپاسی سپرند و شکایت تو به درگاه حق تعالی برند. خواب کردن به مقتضای النوم اخ الموت وقت عمر ضایع کردن است. و عمر گرامی را در یک چشم زدن به سر آوردن. لبعض من اصحابی :

خواب راحت ، در حقیقت مایه درد سر است
هر که دارد این مرض، پیوسته صاحب بستر است

و به نوعی زندگانی کن که ، توانی در دنیا تصرف کرد و حاصل آن را در قبضه قبض آورد ، نه آنچنانکه او در تو تصرف کند ، و حاصل عمر ترا از تو بستاند. و ترا در هر دوسرا بی نوا گرداند.

چهارم آنکه در جمیع کارها نظر او بر رفق و لطف باشد ، نه بر قهر و عنف. و حضرت رسالت پناه صلی الله علیه وسلم، در این باب می فرمایند. اللهم من ولی من امر امتی شیئاً فرقی بهم فارقی به. و من ولی من امر امتی شیئاً فشفق علیهم فاشفق علیه.

پنجم آنکه از رضای خلق منظور او رضای خالق بود.
ششم آنکه رضای خلق را در امری که موجب نارضامندی خالق باشد نجویید. و برای دوستی خلق راه دشمنی حق تعالی نپوید. لمؤلفه عفی عنه :

رضای خلق نه مرضی است بی رضای خدا
رضای خلق بجز محض از برای خدا

منقول است که معاویه برای ام المؤمنین عایشه رضی الله عنها نامه ای نوشت که ، مرا نصیحتی فرما که خبریت من در آن باشد. ام المؤمنین رض در جواب نوشت که من از حضرت (۳۸۴) رسالت پناهی صلی الله علیه وسلم شنیده ام که : هر که خشنودی حق تعالی به ناخشنودی خلق جوید ، حق تعالی از وی خشنود شود، و خلق را نیز از وی خشنود گرداند. و هر که خشنودی خلق به ناخشنودی حق جل و علا بجوید ، خدای تعالی از او ناخشنود شود ، و خلق را نیز از او ناخشنود کند.

ہفتم آنکہ چون از او حکم طلبند ، عدل کند ، و خود را از طریق عدالت دور نیفکنند. و چون عفو خواهند رحمت کند ، تا رحمت الہی بر سر او سایہ افکنند. حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ (و آلہ) وسلم می فرمایند : ان بی (لی؟) علی قریش حقاً و بہم (لہم؟) علی الناس حق ، ما استرحموا فرحموا و استحكموا فعدلوا و ائتمنوا فا دوا فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله و ملائکته و الناس اجمعین ، لا یقبل الله منه صرفاً و لا عدلاً. و ایضاً قال (ص) ایما راع لم یرحم رعیتہ حرم الله علیہ الجنة.

ہشتم آنکہ اکثر اوقات از صحبت اہل کمال مستفیض شود. از مواعظ و نصائح ایشان منقبض نگردد. عمر رضی اللہ عنہ (۳۸۵) می فرمایند ، استشر فی امرک الذین ینحشون ، ان اللہ یقول : واما ینحشی اللہ من عبادہ العلماء^۱ نهم آنکہ ہر کس را از ہر صنف در مرتبہ خود دارد. و برتر و فروتر نگذارد.

دہم آنکہ بہ آن خرسند نشود کہ خود ظلم نمی کند. بلکہ جمیع گرد - نکشان را بہ کمند سیاست بند کند. و بہ زنجیر عدالت پند دہد. تا هیچ کس از لشکریان و عال و رعایا بر ظلم یکدیگر قادر نشوند. و از قاعدہ اطاعت بیرون نروند. والا از ہر چہ در مملکت او می گذرد ، در روز جزا از وی پرسند. عمر رضی اللہ عنہ این معنی را بہ احسن وجوہ بیان فرمودہ و گفتہ : ایما وال ظلم احداً ظلامۃ فرفعت الی فلم اغیرھا فانا ظلمتھا. و منقول است کہ عمر بن عبدالعزیز را کہ بہ صفت نصفت و عدالت موصوف بود ، و بہ سمت فراست و کیاست معروف. و از این جہت او را خاسی الخلفا می گفتند. بعد از فوت در خواب دیدہ اند. و از حال او پرسیدہ اند. گفت کہ : تا یک سال مرا بار ندادند، و گرہ از کار فرو بستہ من نگشادند، (۳۸۶) و سبب آن بود کہ پای گوسفند (ی) در سوراخ پلی رفتہ و مجروح شدہ بود ، و با من عتاب کرد. و آنکہ چون مصالح نظام مملکت بہ عہدہ تو بود، چرا در ضبط و ربط تہاون کردی. افلاطون گفت کہ : احفظ التاموس بحفظک. یعنی حفظ شریعت کن تا شریعت حفظ تو کند.

و بعد از تقدیم مصالح عدالت ہمت را بر فضل و احسان گارد. و لوازم

۱- فاطر : ۲۸.

فضل^۱ و کرم بجا آرد. که هیچ خصلتی شریف تر از آن خصلت نیست. و هیچ فضیلتی متیف تر از این فضیلت نه. چنانچه سابق به تکرار مذکور شده. نقل فی الملل و النحل، عن الاسکندر، انه جلس يوماً فلم يسأله احد حاجة. فقل لا - صحابه : والله ما اعدا هذا اليوم من ايام عمری فی ملکی. قيل و لم ايها الملك؟ قال لان الملك لا يوجد التلذذ به الا ما يهود علی السابيل، و اعانة الملهوف و مكافات المحسن، و الا نابة للمراغب، و اسعاف الطالب. و در احسان نیز رعایت مصارف استحقاق و شرایط حقوق مواد و اشفاق لازم است. و احسان و تفضل (۳۸۷) پادشاه باید که مقارن هیبت و شکوه باشد. تا محسن الیه قدر احسان داند. و خود را رهن تفضل گرداند. و الا اگر خراج تمام مملکت به یک کس دهد راضی نشود. و طبع او زیاده طلب گردد. حکیم ارسطاطاليس به اسکندر وصیت کرد که : هیبت تو نسبت به مظلومان نباشد، تا عرض حاجت توانند نمود، بلکه منحصر در لشکریان متعجب و امرای متکبر بود. تا در ظلم و جور دلیر نتوانند بود، حضرت سرور کائنات و خلاصه موجودات علیه افضل التحیات و اکمل الصلوات به مرتبه ای مهابت داشت که زیاده بر آن متصور نیست. چنانچه ابو سفیان پیش از آنکه به شرف اسلام مشرف شود، به جهت معاهده نزد آن حضرت رفت و چون از خدمت حضرت بازگشت گفت : و الله ملوک بسیار دیده ام، و این رعب و هیبت را از هیچ کدام دردل خود نیافتم، که از آن حضرت صلی الله علیه وسلم. و چرا چنین نباشد که ظهور صفات جلال و جمال به قدر مراتب کمال است (۳۸۸) و کمال آن حضرت از جمیع انبیا و اولیا بیشتر است. پس هیبت و جلال او از همه افزون تر باشد.

و دیگر از وظایف ملوک آن است که اسرار خود را پوشیده دارند و اصلاً به ظهور نیارند. تا از کید اعدا ایمن مانند. و احالت فکر و نظر را به طریقی که خواهند توانند. منقول است از محمد بن کعب قرظی (رح) پرسیله اند که : از خصلت های پادشاهان کدام زشت تراست ؟ گفت بسیار گفتن، و سر مملکت از مردم ننهفتن، و سخن هر کس شنفتن. و حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه (و آله) وسلم با آنکه از و صمت کذب خالی و از تهمت دروغ متعالی بود.

۱- در اصل : به فضل.

۲- در اصل : اعهد.

هر گاه به جایی توجه می فرمود ، از مردم استفسار حال جای دیگر می نمود. تا مرده ندانند که به کدام طرف عزم دارند ، و به چه جانب قدم می گذارند. و حکما گفته اند که سر را از اصحاب عقول ضعیفه ، و ارباب نفوس خسیسه مستور باید داشت. و گنجینه ضایر اهل کمال را به جواهر اسرار انباشت ، تا راه مشورت مسدود نشود (۳۸۹) و سر رشته مصلحت از دست نرود. و بعد از آنکه عزیمت به امری تعلق گیرد. به اعلای که به حسب ظاهر مخالف آن عزیمت باشد اقدام باید نمود.

و طریق حزم و احتیاط بوجه ابلغ پیمود. و در این باب نیز مبالغه ننمایند که موجب تهمت است. بلکه اعمال مخالف را به اعمال موافق خلط کنند. و غفلت از تفحص احوال اعدا ، و تجسس اطوار دشمنان به هیچ وجه جایز نشمرند. و اگر به کسی گمان مخالفتی بود ، تا یکن باشد به مجامعت در رفع آن کوشند ، و از حسن تدبیر چشم نبوشند ، تا کار به محاربه و مقاتله نکشد. و راه مدارا و مواسا مسدود نشود. و اگر به مجامعه رفع عداوت متصور نباشد، به لطایف الحیل بگذرانند. و کار به جدال و قتال نرسانند. که در دفع اعدا حیله کردن ملوم نیست. و نامه های دروغ نوشتن مذموم نه. اما غدر در هیچ حال جایز نیست.

و چون حاجت به محاربه افتد بادی نشوند. مگر وقتی که غرض خیر محض بود. چون مصالح امور دینی ، یا طلب قصاص (۳۹۰) یا حق که بر ذمه اعدا بر حسب شرع بوده باشد ، نه غلبه و تفوق. چه غالب آن است که بادی مغلوب شود ، مگر در این چند صورت که مذکور شد. و چون دافع باشند و قوت مقاومت نداشته باشند ، کمین کرده شیخون بردن رواست. دفع بلا نمودن و راه نجات پیمودن بجا. و تا اتفاق در اهل لشکر نباشد به جنگ قیام ننمایند. و در این باب بسیار ملاحظه فرمایند ، که بر لشکر اعدا بی اتفاق احبا ظفر یافتن دشوار است. و تا ممکن باشد پادشاه به ذات خود جنگ نکند. که اگر ظفر یابد خالی از خفتی نخواهد بود. و اگر منهزم شود تدارک آن به آسانی نتواند نمود. و میر لشکر و مدبر نظام عسکر کسی باید کرد که به سه صفت موصوف باشد : اول شجاعت ، دوم حسن تدبیر و کیاست ، سیوم تجربه حروب و ممارست. و اگر قوت مقاومت نباشد در تدبیر قلعه ها و خندق ها احتیاط تمام مرعی باید داشت ، و به اعتیاد آن کار را سهل نباید انگاشت. که

حکما گفته اند : کل محصور (۳۹۱) مأخوذ. نیز گفته اند که بی ضرورت و اضطرار متحصن شدن جایز نیست. چه این قسم امور محمول بر عجز و انکسار شود. و موجب دلیری دشمن گردد. و اگر از کسی در جنگ آثار شجاعت به ظهور آید، در انعام و اکرام مبالغه باید نمود. و مکافات آن به عطایای جزيله و مواهب جميله فرمود. و دشمن را محقر نباید دانست ، و کریمه کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة^۱ ملاحظه باید کرد.

و چون بر دشمن ظفر دست دهد ، از تدبیر غافل نباید بود. و اگر ممکن باشد دشمن را زنده به دست آرند ، و قتل را منظور ندارند. چه در اسیر کردن و از قتل در گذشتن فواید بسیار است. چون من و فدا که مستلزم استحالة اعدا است . چنانچه از نص قرآن معلوم می شود. و بعد از فتح و نصرت قتل اعدا جایز نیست. مگر وقتی که از شر اعدا ایمن نباشند. و عداوت و تعصب را نیز نسبت به ایشان به عمل نیارند. چه در این حال اعدا حکم مالیک و رعایا دارند. و این ملوک به رعایا و مالیک از (۳۹۲) قانون عدالت دور و از قاعده حکمت مهجور است. و در آثار حکما مذکور است که چون اسکندر فتح شهری کرد ، و بعد از فتح هم دست از قتل اهل آن کوتاه ننموده ، و زنگ کینه ایشان از آئینه سینه خود نزدوده ، ارسطاطاليس به او کتابی به عتاب نوشت که : اگرچه پیش از ظفر در قتل اعدا معذور بودی ، و جدال و قتال می نمودی، اما الحال که ظفریاتی در قتل زیر دستان ترا چه عذر است. و بعد از قدرت از ملوک عفو مناسب است. و تبعیت حضرت مالک الملک در این امر واجب. و مأمون که مسند نشین محفل خلافت وزینت بخش مجلس عدالت بود ، می گفت که : اگر گناهکاران دانند که مرا در عفو چه لذت است، جرایم را پیش من به تحفه آرند. و از تقصیر اصلا دست بر ندارند. این سخن دلالت بر کمال او می کند. و این صفت پهلوی به صفت الهی می زند. کمال یدل علیه قوله علیه السلام، لولم تذنبوا لذهب الله بکم ، و اتي بقوم يذنبونه و يستغفرونه. شعر :

گناه ما ز عدم گریامدی به وجود وجود عفو تو در عالم عدم می بود
فصل دوم. در کیفیت معاشرت با اصناف مردم. و آن دو قسم است :

قسم اول در بیان ملوک اهل ملک با ملک. قسم دوم در بیان معاشرت اهل عالم با یکدیگر.

باید دانست که دعا گویی و دولتخواهی سلطان عادل بر کافه رعایا و عامة برایا به حسب عقل و نقل واجب است. پس دعای خیر و ذکر جمیل را شعار خود سازند، و از اطاعت و انقیاد خود را دور نیندازند. کما قال رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم: السمع والطاعة علی المرء المسلم فیما احب وکره، ما لم يؤمر به بمعضية فلاسمع ولا طاعة. و عن عبدالله بن عمر (رض) قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول، من خلع یدامن طاعة لقی الله يوم القيامة ولا حجة له. و من مات و ایس فی عنقه بیعة مات هیئة (میتة) الجاهلیة.

و در ادای حقوق چون خراج و غیر آن خوشدلی نمایند. و هر چه به حسب شرع شریف بر ذمه ایشان لازم باشد به طیب خاطر از عهده آن (۳۹۴) بر آیند. و در پاس عزت و احترام و رعایت هیبت و احتشام دقیقه ای فرو نگذارند. و تا ممکن باشد از قرب سلطان خود را نگاه دارند. چه صحبت سلاطین را حکما به دخول در آتش و مخالطت شیر تشبیه کرده اند. و بر هر کاری که به او مقرر کرده باشند مداومت و مواظبت نمایند. و سعی کند که از عهده آن کار کماحقه بر آید. و او را هرگاه به خدمت حضور طلبند حاضر شود. و بی طلب به حضور نرود. که میباید موجب ملال پادشاه گردد. شعر:

آواز مؤذن بشنو تا دانی ناخوانده به خانه خدا نتوان رفت

و به هر چه از سلطان صادر شود، اگر جمیل بود مدح گوید و تحسین نماید. و اگر قبیح بود به تغافل بگذرانند، و اهانت نکنند. کما قال کسیب العدوی، کنت مع ابی بکرة تحت منبر ابن عامر و هو یخطب، و علیه ثیاب سفاق. فقال ابو بلال: انظروا الی امیرنا یلبس ثیاب الفساق، فقال ابوبکرة: امکت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول: من اهان سلطان الله فی الارض اهان الله. (۳۹۵)

و در نگاهداشت اسرار سلطان مبالغه و احتیاط تمام مرعی دارد. و چون این عادت را ملکه کند، حفظ اسرار بر او آسان شود. لبعض من اصحابی:

راز کس ای صاحب ینش مکن ز نهار فاش

صد زبان گر باشدت چون مردمک خاموش باش

و باید که در هیچ امر خطا را به پادشاه نسبت ندهد ، اگرچه به قرب تمام داشته باشد. و در هر باب ادب نگاه دارد. و هر سخن که از ملک صادر شود ، اگرچه موافق طبع او نباشد ، به منع رضا شنود. و مخالفت نکند. کما قال رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم ، من رأى من امیره شیئاً یکره فلیصبر ، فانّه لیس احدی فارق الجاعة شبراً فی موت الامات میتة الجاهلیة. و عن وائل بن حجر قال ، سأل سلمة ابن یزید الجعفی رسول الله صلی الله علیه وسلم ، فقال ، یا نبی الله ارایت ان قامت علینا امراء یسئلونا حقهم ، ویمنعونا حقنا ، فما تأمرنا ؟ و قال اسمعوا و اطیعوا فانما علیهم ما حملوا او علیکم ما حملتم. و اگر احیاناً از او حرف و یا فعلی (۳۹۶) نالایق صادر شود ، و خیر آن به پادشاه رسد به آن اعتراف نکند ، که از اختیار اقرار ناپسند است. و در خدمتکاری ملوک ترک اختیار خود کند ، و رضای ایشان را اختیار نماید. اگرچه از آن بالطبع کاره باشد. و از آنچه پادشاه را خوش نیاید احتراز لازم داند ، اگرچه مرضی او باشد. شعر :

ز جاده سخن راست پای منه که هیچ علم چو علم مزاح دانی نیست
و اگر کسی به حسب اتفاق به خدمت والی ظالم گرفتار شود ، در یکی از دو خطر اوقتناده باشد. چه اگر موافق اراده والی عمل کند ، و ظلم و ستم نسبت به رعایا در پیش گیرد. این معنی موجب نقصان دین و عدم رضای حضرت رب العالمین است. و اگر رعایت رعایا کند ، و به جور و جفای ایشان راضی نشود ، سبب نقصان مال والی و هلاک نفس خود شود. و مخلص او از این بلا بی مرگ با اختیار فرار متصور نیست. یا آنکه الله تعالی دل امیر را از ظلم برگرداند. کما قال رسول الله صلی الله علیه (و آله) وسلم ، ان الله (۳۹۷) تعالی یقول ، انا الله لا اله الا انا مالک الملوک ، قلوب الملوک فی یدی. و ان العباد اذا اطاعونی حولت قلوب ملوکهم علیهم بالرحمة و الرأفة. و ان العباد اذا عصونی حولت قلوبهم بالسخطة و النقمه ، فساموهم سوء العذاب ، فلا تشغلوا انفسکم بالدهاء علی الملوک ، ولكن اشتغلوا انفسکم بالذكر و التضرع ، کی اکفیکم ملوککم.

قسم دوم در بیان معاشرت مردم با یکدیگر. باید که هر کس حال خود را با سایر الناس ملاحظه کند. که مرتبه او نسبت به آن جماعت بلندتر است، یا فروتر یا مساوی. پس اگر مرتبه او بلندتر بود، حفظ آن مرتبه کند، و به تنزل راضی نشود. و اگر فروتر یا برابر باشد، همت خود را بر آن دارد که به حسب فضایل روز بروز، حال او ترقی شود. و معاشرت با اصناف مردم به ملاحظه حال آن جماعت است. یا دوست او خواهند بود یا دشمن، یا نه دوست و نه دشمن.

دوستان دو نوع باشند، یکی دوست حقیقی که به موجب حدیث والذی نفسی بیده لایؤمن عبد حتی یحب لایحیه ما یحب لنفسه، در مراتب (۳۹۸) دینی و دنیوی آنچه تجویز به خود کند به دوست نیز تجویز کند. و آنچه به خود نیستند در حق دوست نیز روا ندارد. و دیگر دوست غیر حقیقی که به ظاهر اظهار محبت کند و دم از دوستی زند، اما در باطن خالی از نفاق نباشد.

و طریق پیدا کردن دوست حقیقی آن است که، تفحص احوال او کند که در خدمت والدین و عشایر به چه طریق بوده. و با ارباب حقوق به چه وجه سلوک نموده. و نیز تحقیق نماید که دوستی او با دوستان و برادران دیگر در چه پایه، و حق گذاری او در چه مرتبه است. تا به صحبت اهل مکروه حیلہ گرفتار نشود. و آنچه در حدیث اذا آخى الرجل الرجل فلیساله عن اسمه و اسم ابیه و عن هوفاته اوصل للموده، مذکور است مشعر به این معنی است. و چون کس را به جمیع جهات آراسته یابد از دوستی^۱ او روی نتابد. و در محبت او حتی الاسکان سعی و اهتمام نماید. و به معایب صغیره و نقصانات حقیرۀ او که لازم بشریت است التفات و مبالغه نکند. که مبادا دوستی برهم خورد. (۳۹۹) و از فضیلت محبت محروم ماند. لمؤلفه عفی عنه :

گزندی گر رسد بر دل ز یاران کی غمی آرد

زبان زخمی که از دندان خورد، بر لب نمی آرد

و در رعایت حقوق او احتیاط تمام لازم داند و در مساعدت او به هیچ وجه مقصر نماند. و هیچ حق او را اگرچه اندک بود حقیر نشمرد. و در جمیع

۱- در اصل: دوستان.

مهاجرات او هر چند مرغوب طبع نبود سعی بلیغ بکمر برد. و به مجرد محبت که در باطن او مرکوز است قناعت نکند. بلکه در نیک و بد او شریک او باشد. تا دوستی از طرفین استحکام یابد. و مردم دیگر را به دوستی او رغبت افتد.

آورده اند که پیش خلیفه وقت بدگوی جمعی از صوفیه کردند. خلیفه حکم به احضار آنها فرمود. جلاد را امر کرد که همه را به قتل رساند. ابو الحسن نوری از میان ایشان پیش آمده، خود را به مقتل حاضر ساخت، تا نخست او را بکشند. خلیفه چون این حال مشاهده کرد گفت، چرا چنین کردی؟ گفت ایشان برادران دینی من اند. خواستم که جان (ع.ا) خود را بر ایشان ایثار کنم.

و چون بر عیب دوست اطلاع باید زود او را به وجهی آگاه سازد که موجب وحشت نشود. و در این باب تغافل جایز ندارد، که آن خیانت است در مراتب دوستی.

و در معاشرت دوستان غیر حقیقی شرایط احسان و طریق استالت سپارد. و اسرار و احوال و ممر دخل و خرج خود را از ایشان پوشیده دارد. قال عمر بن الخطاب (رض) من کم سره کان الخیار ییده. و اگر از ایشان در مراتب دوستی تقصیری به ظهور رسد. به موجب لسان العاقل فی قلبه اظهار نکند، و مواخذه نناید. لمؤلفه عفی عنه :

مکن آزرده از دوستان ظاهری، ظاهر

حساب دوستان در دل که گویند این (چنین) باشد

و اگر صورت خیر خواهی از ایشان مشاهده کند شکر آن به تقدیم رساند، که شاید از این وجه به مرور ایام دوستی ظاهری او به دوستی حقیقی برسد. و اگر بعضی از ایشان به منصبی فایز شوند، و به کرامتی سرافراز گردند. مخالفت با ایشان از قدر معهود زیاده نکند (ع.ا) و مرتبه خود را نگه دارد. لمؤلفه عفی عنه :

ای سالک دین طلب به درها نروی یعنی پی دوستان دنیا نروی
صد مرتبه کار دوست گر بالا رفت آن به که تو یک مرتبه از جا نروی
دشمن نیز دو قسم باشد: نزدیک و دور. و هر یک به دو قسم

مقسم شود: ظاهری و باطنی. و اهل حقد از دشمنان ظاهری باشند. و اهل حسد از اعدای باطنی. و از دشمن نزدیک احتراز بیشتر کنند. که وقوف او بر اسرار و معایب بیشتر است. و اگر برفق و تلافی و احسان این طایفه را دوست تواند کرد ، بهترین تدبیر آن است. چه نیکی دشمن را دوست سازد و طوق منت در گردنش اندازد. کما قال علی کرم الله وجهه ، بالبر يستعبد الحر. لمؤلفه عفی عنه :

خصم را مروهون احسان کن که گردد بنده ات
بار منت هیچ کم نبود ز طوق بندگی

و اگر به آن صورت نبندد ، در مروت صوری و مصاحبت ظاهری مقصر نماند. به خوی خوش او را رام گرداند. قال علی (۴ . ۲) کرم الله وجهه ، من عذب لسانه کثر اخوانه. لمؤلفه عفی عنه :

دشمنان دوست شوندت به زبان شیرین تا سخن تلخ بود دور نگردد شکراب

و دشمنی دشمن را به هیچ کس ظاهر نکند. و در مقام تلافی و نکافی نشود. که دفع شر به خیر کردن خیر است. و دفع شر به شر کردن شر. چنانچه افضل امرای عالی شأن و امیر فضیلاى بلند مکان افضل خان ، کریمه جزاء سیئه سیئه مثلها^۱ را حمل بر همین معنی کرده اند. جزاء الله تعالى احسن الجزاء. و قال الله تعالى ، ادفع بالتی هی احسن^۲ فاذا الذی بینک و بینہ عداوة کانه ولی حمیم^۳. شعر :

من به نرمی انتقام از خصم سرکش می کشم
می کنم سر سبز خاری را که در پای من است

اما باید که پیوسته متفحص احوال دشمن باشد ، تا بر مکر و تزویر او واقف شود. و به لطایف الحیل از ورطه شرارت او بیرون رود. و عداوت دشمن را به مسامع رؤسا مقرر گرداند ، که تا سخن دشمن در حق او قبول نیفتد. و دشمن را در هیچ حال بدیاد نکند ، که در (۴ . ۳) تمکین و وقار او فتوری رود. و دشمن را در دشمنی وجهی به هم رسد. و دشمنی او قوی تر

۱- الشوری : ۴۰.

۲- المؤمنون : ۹۶.

۳- فصلت : ۳۴.

گردد. افلاطون گفته که، بهترین علاجی در دفع عداوت اعدا آن است که خود را در مراتب فضایل که میان او و اعدای او مشترک باشد، بر ایشان راجع سازد. تا به سبب رجعان بر اعدا هم، اعدا زیر دست شوند. و هم خود قادر بر علاج ایشان گردد. و دشمن را به دشنام و نفرین که شیوه زنان و ناقصان است یاد نکند. و خود را به مرتبه سفها و جهلا نیفکند. که باوجود این حال ضرری به دشمن نرسد. و اگر در امری دشمن به او پناه آرد، باید که شرایط مروت و احسان را مرعی دارد. و کفایت مهم او کند. تا حسن سیرت او بر خلق ظاهر شود. و حق تعالی راضی گردد. و شاید که از این وجه دشمن شرمنده شود. و بعد از این از فاعده عداوت و شرارت بیرون رود.

و طریق معاشرت با کسانی که نه دوست باشند و نه دشمن، آن است که اگر حکما و فضلا باشند، به ادب پیش آید. و مخلصانه سلوک نماید. و از ایشان (ع. ۴) پند گیرد و نصیحت پذیرد. و خدمت این طایفه را سعادت داند. اما به نصیحت هر ناصحی فریفته نشود. و به صلاح ظاهر اعتقاد نکند. بعد از تحقیق^۱ به سخن این طایفه عمل نماید. و نزد مردم سفیه و مسخره حلم و وقار را شعار خود سازد، و به مزخرفات ایشان گوش نیندازد. و به جواب سخنان ایشان التفات نکند. و با اهل تکبر به تواضع پیش نیاید، بلکه با ایشان به سیرت ایشان معاشرت نماید. چه تواضع به متکبر کردن سبب تحقیر نفس باشد. و به همسایه و عشیره^۲ ناسازگار به طریق مسامحه اختلاط کند. و هر جفای ایشان حتی الامکان صبر و تحمل مرعی دارد. و شاگرد را از فرزند دوست تر دارد. و به هر علمی که مناسبت او بیشتر بود مشغول سازد. و براو منت نهد. و از او طلب عوض نکند. و استاد را از پدر بیشتر دوست دارد. و در خور آن خدمت کند. و به مقتضای اما السائل فلا تنهر^۳ حاجت سائلان صادق الحاجت روا گرداند. و محتاج را از طامع فرق کند. و رد سؤال طامع نیز نباید کرد. که شعار کریمان نباشد (ع. ۵). قال عثمان بن عفان (رض)

۱- در اصل: تحقق.

۲- در اصل: عشایر.

۳- الضحی: ۱۰.

من حسم الطمع عن المسلمين احبه المسلمون. لمؤلفه عفی عنه :

آنانکه کرده اند کرم را شعار خویش ردسئوال اهل طمع نیز کی کنند
فصل ۳ : در بیان فضیلت صداقت^۱ و رسوم معاشرت با اصدقا. چون
 افراد افسان در کسب کمالات و تحصیل سعادات به امداد یکدیگر محتاج اند.
 و در ازاله امراض رذایل و اسقام (و) نقصانات از اعانت هم لاعلاج. و امداد
 بی رابطه محبت صورت نگیرد. و اعانت بی ضابطه صداقت تحقق نپذیرد. پس
 هر چند احبا بیشتر وصول به مراتب کمال آسان تر. و هر چند اصدقا افزون تر،
 رفع حوایج سهل تر. قال عمر (رض)، علیک باخوان الصدیق، تعش با کتافهم
 فافهم زینة فی الرفاء (الرخاء؟) وعدة فی البلاء. قال امیرالمؤمنین علی کرم الله
 وجهه، علیکم بالاخوان فانهم عدة فی الدنیا و الآخرة، الاتسمع الی قول اهل
 النار، «فالناس شافعین. ولا صدیق حمیم»^۲.

و چون مرتبة صداقت اعلا مراتب محبت است، اثر آن نیز در حصول
 مطالب و وصول مآرب قوی تر باشد اما (۴.۹) وجود صداقت در این جزو
 زمان به مودای الاخلاء یومئذ بعضهم لبعض عدو، الالمتقین^۳، بسیار کم.
 و تحقق اهل آن به غایت مغتنم است. چه اکثر اهل عالم طالب لذات
 نفسانی اند. و عوام بنی آدم خواهان مشتهیات جسمانی. و از این جماعت محبت
 و صداقت محال باشد. پس با این طایفه اختلاط کردن، و با این فرقه ارتباط
 نمودن به قدر ضرورت و به اندازه حاجت باشد. چنانچه حکما این قسم مردم را
 تشبیه به توابل کرده اند. که در اطعمه در کار است، و افراط و تفریط
 آن ناگوار. و ارسطاطالیم گفته که، مردم در (هر) حال به دوست حاجت
 دارند، چه در حال رخا و رفاهیت، و چه در حال بلا و شدت. در حال رخابه
 مؤانست و مجالست ایشان مفقر. و در حال عنابه امداد و اعانت منتظر.
 لمؤلفه عفی عنه :

در مجلس عیش همدی درکار است در ریخ و عنانیز از او ناچار است
 فی می گوید بلند، در هر مجلس بی همنفسی نفس زدن، دشوار است

۱- در اصل : صداقت فضیلت.

۲- الشعراء : ۱۰۱.

۳- الزخرف : ۶۷.

و انقراطیس (بقراط. خ. ل) گوید که ، اگر محصول تمام (۴.۷) دنیا و رعایت آن کسی را حاصل شود و از فایده دوست و دوستی محروم بود ، زندگانی بر او وبال است. بلکه حیات او در معرض زوال و اختلال. و اگر کسی این خصلت را سهل انگارد و تحصیل این فضیلت را آسان شارد. غلط محض و خطای صرف باشد. چه هیچ چیز نافع تر از دوست صادق و یار موافق که از هلاک جسمانی و روحانی نجات بخشد، و در دنیا و آخرت بکار آید ، نتواند بود. خوشا سعادت - مندی که به مقتضای حدیث من اراد الله به خیر ارزانه خلیلاً صالحاً. ان نسی ذکره وان ذکره اعانه. این نعمت را به جهد بلیغ حاصل نماید و به سعی تمام به دست آرد. هر چند که از رعایت دنیا محروم باشد ، و از لذات آن بی نصیب بود. و از او سعید تر کسی که با وجود دولت دنیا ، از این نعمت هم بهره تمام داشته باشد. چون پادشاهی که وزرای کابل و حکمای فاضل در محبت و صداقت او همه وقت مساعی جمیله بعمل آرند. و خود را در این باب اصلاً دریغ ندارند (۴.۸) چه اطلاع بر جزئیات و کلیات امور مملکت و صلاح و فساد حال رعیت بر پادشاه واجب است. و در تدبیر امور کثیر ، عقل و حواس یک کس کفایت نکنند. و چون به حکم صداقت و محبت ، عقل و حواس صدقا ملک او شود ، ضبط و ربط بر او آسان بود.

و حکما گفته اند ، که چون کسی خواهد که کسی را به صداقت اختیار کند ، اول از حال او خبر گیرد. که در بدو فطرت و نشو و خلق چه قسم تربیت یافته. و طبیعتش به چه وضع معتاد شده. چه مدار افعال حمیده و اعمال ذمیمه بر عادت بدایت حال است. و بعد از آن تفحص و تجسس نماید که سلوک او در صغر سن با پدر و مادر او چگونه بوده. اگر معلوم شود که به جرم عقوق موسوم است. و به عدم رعایت حقوق ملوم ، از او چشم صداقت ندارد. و معاشرت او با یاران و دوستان نیز ملاحظه نماید. و آداب او به ارباب حقوق نعم و اصحاب فضل و کرم نیز تفحص کند، که اگر به صفت کفران نعمت موصوف باشد ، رغبت در دوستی او نکند ، که هیچ (۴.۹) ذمیمه بدتر (از) کفران نعمت نیست. و هیچ فضیلتی خوشتر از شکر نعمت نه. و مراد به شکر نعمت آن است که مکافات آن به چیزی که مقدور بود ، نموده شود. و بعد از آن تأمل کند که خواهش او بیشتر به کدام امور است. اگر میل او به لذات و شهوات

و کسب شرور و سیأت باشد، بداند که لیاقت محبت و صداقت ندارد. و اگر او را مایل به خیرات و حسنات و تحصیل انواع سعادات باشد، دست از دامن دوستی او بر ندارد، و همه وقت لوازم محبت و مراسم صداقت نسبت به او بجا آورد. که یاری از او صادق تر و دوستی موافق تر بدست نیاید، و مصاحبت و مجالست به غیر او اصلاً نشاید. و بعضی از حکما گفته اند که: انی لا عجب من یحزن وله صدیق فاضل. لمؤلفه عنی عنه:

اگر یاری موافق باشدت چون شیشه ساعت

توان هر لحظه کرد از گرد غم، با همدلی خالی

این قسم دوستی خاصه در این جزو زمان، به حکم اذا فسدت الزمان تغیر الاخوان به غایت کم است. (ع ۱۰) اگر احياناً میسر شود بسیار مغتم. و بر تقدیر تیسر به یک دوست قناعت اولی است. چه چون رعایت حقوق احباب متعدده متعذر است. و پاس خاطر اصحاب متکثره متعسر. خصوصاً وقتی که مقتضای خواهش متخالف باشد.

و چون دوست به دست آید سعی نماید که به مقتضای حدیث مثل الاخوان مثل الیدین، بفصل احذیها الاخری، از عهده ادای حقوق دوستی او برآید. لمؤلفه عنی عنه:

ای آنکه ترا دوستی رسمی، خوست

المسوس که باز ماندی از مغز، به پوست

کز یاری هم دو دست هستند دو دوست

گر دوستی باشد از این دست، نکوست

و باید که مهات او را بر مهات خود مقدم دارد. و لوازم آن را کما ینبغی بجا آورد. و به ملاقات او اظهار بشاشت کند. و از جدایی او خود را در حزن و اندوه افکند. و همواره بر روی او بی شایبه تکلف و تملق، در ثنا و حمدت گشاید. و به محبت باطنی و صداقت ته دلی اکتفا ننماید. چه وقوف بر اسرار قلوب خاصه حضرت علام الغیوب است (ع ۱۱) و رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم می فرمایند: اذا احب احدکم اخاه فلیخبره. و اگر تقصیری از دوست به وقوع آید، آن را منظور ندارد. بلکه اغماض از آن واجب شمارد. که بشریت مقتضی آن است و هیچ کس نخواهد بود که از جمیع معایب منزّه باشد.

و سر در گریبان خود فرو برد. و به مقتضای طوبی لمن شغل عیبه عیوب الناس، عذر تقصیر او را به نظر آورد، تا مؤدی به وحشت و حذت نشود. و از فضیلت صداقت محروم نگردد. و در خبر است که: مؤمن کسی است که در فعل بد برادر خود عذری منظور نظر داشته باشد. و منافق کسی است که از ناخن عیجیوی سینۀ بی کینه دوست خراشد.

و وظایف صداقت آن است که اصدقاء را در جمیع آلا و نعم با خود شریک گرداند. و از اظهار اختصاص آن به خود احتراز لازم داند. و از احسانی که نسبت به ایشان از او واقع شود وضع منت نکند. و در مراعات ایشان انتظار التماس نبرد. بلکه پیش از اظهار، طریق کرامت سپرد. و سلف در این باب به مرتبه ای جدوجهد (۴۱۲) داشتند که روزی عتبه بن الغلام به دوستی که داشت گفت: چهار هزار درهم احتیاج دارم. گفت بیا و دو هزار بگیر؛ عتبه اعراض کرد و گفت که، لایق دوستی نیستی. و نیز منقول است که، یکی پیش ابو هریره آمد و گفت که، با تو عقد دوستی درست کنم. گفت می دانی که حق دوستی چیست؟ گفت نه. گفت دوستی آن است که در خرج زر و سیم خود از من اولی تر نباشی. گفت که دوستی من هنوز به این مرتبه نرسیده است. و امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه، می فرمایند، بیست درهم در حق دوست خود صرف کردن پیش من بهتر است از آنکه صد درهم به درویشان دادن. و چون به ایشان مصیبتی رسد در غم و اندوه شریک باشد. و به نفس و مال اعانت کند. و اگر از صدیق تهاونی در مراتب صداقت مشاهده نماید، در اختلاط و ارتباط مبالغه بیشتر از پیشتر کند. که مبدا علاقه محبت انفصام یابد. و رابطه صداقت از انتظام افتد. و مواد کلفت را بی شایسته تکلف اظهار کند. تا به برکت (۴۱۳) راستی کدورت به صفا مبدل شود. و غبار کلفت از مرآت خاطر بیرون رود. دوست را به تحصیل هر چه در دنیا و آخرت نافع باشد همه وقت ترغیب نماید. و از آنچه مضر بود احتراز فرماید. حسن بصری رحمه الله علیه می فرماید که، دوستان نزد من عزیز تر اند از اهل و فرزندان. چه دوستان عقی به یاد ما می دهند، و اهل و فرزندان دنیا. و چون از دوست عیبی بیند، از علاج و دفع آن غافل نشیند. و در ازاله آن به نوعی جهد نماید

که دوست را اصلاً گران نیاید. و در این باب مسامحه و مدامنه روا ندارد، و از این خیانت بهره‌یز شمارد. و به تنبیهاط لطیف او را بر معایب واقف گرداند. و خاطرش به درشت‌گویی نرغاند. و او نیز باید، که از این معنی آزرده نشود. و سخن او را حمل بر غرض نکند. چه این معنی بعینه به آن ماند که کسی کسی را خبر دهد، که در درون جامه‌ تواماری است، او از این سخن آزرده نشود، بلکه منت گیرد. و در دفع آن کوشد. همچنان معایب باطنی آدمی به منزله مارو کژدم است. که درون جامه (ع۱۴) تن جا گرفته است. اگرچه بالفعل به واسطه غفلت شهوات بر آن اطلاع ندارد، اما وقتی که از این خواب گران بیدار شود، هر عیبی را به منزله ماری خواهد دید. و از هر ماری آزاری خواهد کشید. از این است که عمر رضی الله عنه، می فرماید که رحمت خدای بر کسی باد که مرا بر معایب من مطلع کرد. و این تحفه را پیش من آورد. لمؤلفه عفی عنه :

دوستانی کز تکلف های رسمی بگذرند

تحفه ای از عیب هم، سازند و پیش هم برند

و مطلب را به مثلی و حکایتی ادا کند. و اگر آن نفعی ندهد، به اشارتی و کنایاتی او را آگاه سازد. و اگر به تصریح حاجت افتد، در خلوت به عبارات خوش که موجب خجالت نباشد نصیحت کند. و از غیر او هر چند دوست او باشد، آن عیب را مخفی دارد. و تمام را در این باب دخیلی ندهد. که هر چند بنای دوستی محکم بود، به سعایت تمام منهدم شود. چه حکما تمام را به شخصی تشبیه کرده اند که دیوار خانه را اول به ناخن خراشد، قاجای بند کردن انگشت شود. و بعد از آن، آن رخنه به تیشه فراخ تر (ع۱۵) کند، و رفته رفته بنای آن دیوار را از پای افکند.

و حفظ مراتب محبت و مواظبت مراسم صداقت بر ذمه همت واجب داند. و خود را ازین مقدمات غافل نگرداند. که مدار نظام عالم و قوام مصالح بنی آدم این است، کما مراراً. لمؤلفه عفی عنه :

از فن سیوم تمام شد این نامه الثالث بالخیر رقم زد خامه
از سوزن کلک و تار خط دوخته شد بر قد معانی، زیبایی جامه

خاتمه

خاتم این کتاب و متمم این فصول و ابواب ، نصیحت چندی است که در صحف حضرت ابراهیم مذکور است. و وصیت چندی که از حضرت آدم برای حضرت شیث علیها الصلوٰۃ در کتب سیر مسطور. و نصایبی که حضرت لقان به پسر خود کرده. و آن را حق تعالی در قرآن مجید و فرقان حمید آورده. و از وصایای افلاطون که به معلم اول حکیم ارسطالیس فرموده. و محقق طوسی در آخر «اخلاق ناصری» بیان آن نموده. و بعضی از مواعظ حکیم ارسطاطالیس که به جهت شاگرد خود اسکندر ذوالقرنین ترتیب داده. و آن را سرالاسرار نام نهاده. و مدقق دوانی در آخر «لوامع الاشراق» خلاصه آن بیان کرده.

نصیحت اول ، از نصایبی که در صحف حضرت ابراهیم علیه السلام مذکور است. کتب الاحبار می فرماید که در صحف ابراهیم (ع) نوشته دیدم که ، (ع ۱۴) مهلاً مهلاً یابن آدم ، فان الرزق مقسوم والحرب من محروم والبیخیل مذموم والحسود مغموم والدنیا لا تدوم والرازق هوالحی القیوم.

نصیحت دوم. ای پسر آدم پیش فرست آنچه در دست تو است از برای روزی که در پیش داری.

نصیحت سیوم. ای پسر آدم ، شکرگزاری کن کسی را که در باره تو انعام فرموده. و انعام کن در حق کسی که شکرگزاری تو نموده.

نصیحت چهارم. ای پسر آدم ، همه عمر خود را در طلب دنیای فانی ، فانی کردی پس طلب آخرت کی خواهی کرد ؟.

نصیحت پنجم . ای پسر آدم ، از آنها مباش که طلب دنیاکنند به طول امل ، و آرزوی عقبی برند به قلت عمل. و سخن ایشان موافق عابدان باشد ، و عمل ایشان مطابق منافقان. اگر عطایی یابند قناعت ننمایند. و اگر مرادی از ایشان باز دارند صبر نکنند. اگر معاملات بر این منوال گذرد ، ترا به بلای گرفتار کنم که اهل عالم از تو تجربه بردارند.

نصیحت ششم. ای پسر آدم ، نه هر که کلمه لا اله الا الله بگوید به بهشت در آید. مگر کسی که به آن چند عمل دیگر جمع کند. تواضع نماید در درگاه من و عمر خود را بگذراند به یاد من. و نفس خود را از محرمات باز دارد از برای من. و غریبان را در جوار خود راه دهد. و با فقیران مواسا کند. و با یتیمان رحم نماید از برای رضای من.

نصیحت هفتم. ای پسر آدم ، چون (ع ۷، ۸) در دل خود فساد یابی ، یا در بدن خود بیماری یابی ، یا در اموال خود نقصانی فهم کنی ، یا در زور خود حرمان مشاهده نمایی ، بدان که همه از شامت سخن مالا یعنی است.

نصیحت هشتم. ای پسر آدم ، اگر تو بهشت را دوست می داری، خدای تو طاعت را دوست می دارد. تو عمل کن به آنچه دوست من است ، یعنی طاعت تا در آورم ترا در آنچه دوست تست یعنی بهشت. و تو ترک کن مکروه مرا ، یعنی عصیان. نگاه دارم ترا از مکروه تو ، یعنی دوزخ. نصیحت نهم. ای پسر آدم ، از شبهات اجتناب کن ، تا مرا بشناسی و گرسنگی پیشه (کن) تا مرا بینی. و خود را از برای عبادت من فارغ ساز ، تا به من واصل گردی.

نصیحت دهم. مسکین پسر آدم ، اگر از برای بهشت آن مقدار عمل کند که برای دنیا می کند خداوند تعالی او را بی حساب به بهشت در آورد. اگر قناعت کند به آنچه خدایتعالی به او کرم کرده ، او را از همه خلایق مستغنی و داند. و اگر اجتناب از حرام کند دین او خالص شود. و اگر ترک دروغ کند از جمله صدیقان گردد.

نصیحت یازدهم. ای پسر آدم ، آنچه داری از محتاجان بازگیر تا من باز ندارم از تو آنچه گرامی دارم. وحی آمد که ای ابراهیم هر فقیری که بر در تو آید بدانکه مهان من است.

نصیحت دوازدهم. ای پسر آدم ، هر که از من راضی شود به قلیلی از روز من ، او را راضی شوم به قلیلی از عمل.

نصیحت سیزدهم. ای پسر آدم ، تقرب جوی (ع ۱۸) به من به نوافل ، و جوار من بدست آر به عارت مساجد، و رضای من حاصل کن به همنشینی علما،

و دروغ را بالکل ترک کن، تا ملائکه من به ساحت تو تقرب جویند. و غیبت را بگذار تا بهشت به تو مشتاق شود. و مرا بعد از نماز بامداد و نماز دیگر، ساعتی یاد کن، تا مابین این دو وقت را از برای تو کفایت کنم.

نصیحت چهاردهم. ای پسر آدم، از دعا ملول مشو، که من از اجابت ملول نمی شوم. و هرچند در معاصی اصرار کرده باشی، نا امید از رحمت من مباش. فان رحمتی وسعت کل شیء.

نصیحت پانزدهم. ببینند (با) آنکه از تو ببرد، و عطاده به آنکه ترا محروم کند. و سخن گویا کسی که از تو زبان باز گیرد. و نصیحت کن به کسی که با تو خیانت کند. و عفو کن از هر که در حق تو ظلم کند. و نیکویی کن با هر که با تو بدی کند. تا از جمله سابقان باشی به جنت. و از جمله فایزان به رحمت. و ترا با این معاملات ثواب هفتاد پیغمبر کرامت کنم.

(نصایمی) که آدم علیه السلام به پسر خود شیث علیه السلام نموده : فرموده که ای شیث به این نصایح عمل نما و به فرزندان خود نیز برسان.

نصیحت دوم. ای شیث دل به دنیانتهی و عنان اختیار به دست نفس اماره ندهی که دنیا جای آسایش نیست. و من به بهشت دل نهادم از من نپسندیده اند، از بهشتم به حسرت تمام برآوردند.

نصیحت سوم. به گفته زن عمل نکنی، که من به گفته حوا عمل کردم به محتخانه (ع ۱۹) دنیا مبتلا شدم.

نصیحت چهارم. هر کاری که خواهی کرد، اول نیک اندیشه کن که آخر او چه خواهد شد. که من اگر به آخر کار خود نظر می کردم این همه ریج به من نمی رسید.

نصیحت پنجم. و در هر کاری که دل تو اضطراب کند، زنهار از آن کار دست کوتاه کنی، که در وقت اکل شجره دل من اضطراب نمود، من باز نایستادم، این همه محنت رسید.

نصیحت ششم. هر کاری که خواهی کرد، اول با دوستان و همنشینان خود مشورت می (کن) که اگر من در کار خود با ملائکه مشورت می کردم، این همه ریج و مشقت در دنیا نمی دیدم. و به داغ جدایی حوا مبتلی نمی شدم. نصایمی که حضرت لقمان به پسر خود کرده :

اول آنکه ای پسر من شرک میار به خدایتعالی. و برابر مدآن کسی را به او عز و جل و علا. که شرک آوردن، و دیگری را به او برابر کردن ظلم است و ستم جسیم.

دوم آنکه ای پسر من عمل خیر و شر هرچند از دانه خردل باریک تر، و در زیر زمین و بالای آسمان مستتر باشد، از حق تعالی پوشیده نیست. چه او عزاسمه عالم جمیع اسرار و واقف همه اوضاع و اطوار است. پس عمل نیک باید کرد و از عمل زشت خود را باید بر آورد.

سیوم آنکه ای پسر من نماز بگزار و طاعت حق بجا آر، تا نفس کمال یابد. و بر بستر غفلت نخوابد. و به امر معروف مشغول شو، و از جاده نهی منکر بیرون مرو. تا خلق از تو پند گیرند، و مردم از تو نصیحت (۴۲۰) پذیرند. و صبر بر شداید و محن کن تا منتج و فواید یابی. حق تعالی این امور بر تو واجب کرده، و از کمال لطف یک یک را بر تو جدا جدا شمرده.

چهارم آنکه از راه تکبر روی از مردم مگردان. و بر زمین غرام چون خود کامان و دنیا پرستان، که خدای تعالی دوست نمی دارد کسانی را که راه تکبر پیایند، و به این رفتار (بر) همگنان فخر نمایند.

پنجم آنکه در رفتار خود طریق اعتدال اختیار کن. که زود رفتن علامت خفت و سبکیاری است، و دیر حرکت کردن نشانه تبعثر و بزرگویری. و جهیر الصوت میباش، و دل مردم را به درشتگویی غمراش. که بدترین صوت ها آواز خراست. که از اصوات اکثر حیوانات بلند تر است. کما قال تبارک و تعالی. ان انکرا لاصوات لصوت الحمیر.^۱

در «عین المعانی» آورده که مشرکان عرب به رفع اصوات تفاخر می کرده اند. و حق تعالی به این آیت روال کرده.

و صایایی که حکیم افلاطون به شاگرد خود حکیم ارسطاطالیس کرده. و گفته اند که: معبود خود را بشناس و حق او نگاه دار. و همه وقت به تعلیم و تعلم مشغول باش. و اهل علم را به کثرت امتحان مکن. بلکه اعتبار حال ایشان به تجنب (۴۲۱) از شر و فساد کن. و از خدا چیزی نخواه که نفع آن

ممکن الزوال باشد. بلکه از او چیزی طلب که اصلاً از تو زایل نشود. و به یقین دان که هر نعمتی که به تویی رسد از نعمت^۱ و فضل و کرم اوست. و همیشه بیدار باش که شروز را اسباب بسیار است. و آنچه ناکردنی است به آرزو نخواه. به حیات شایسته قناعت مکن تا بمات شایسته به آن منضم نشود. و حیات را شایسته بدان الا آنکه سبب تحصیل کمال باشد. به خواب و آسایش میل مکن الا بعد از محاسبه نفس در سه چیز: اول آنکه تأمل کنی که در آن روز از (تو) خطایی به وقوع آمده یانه. دوم آنکه ملاحظه نمایی که آن روز کسب چیزی کرده یانه. سیم آنکه هیچ عمل از تو فوت شده یانه. و در رسانیدن فیض به مستحقان منتظر سؤال مباش. بلکه پیش از التماس درکار شو. حکیم بدان کسی را که از حصول مطلبی از مطالب دنیا شاد شود، یا از فوت کامی از جارود. و همیشه یاد مرگ کن. و از مردگان عبرت گیر. دوست همه کس باش، تا همه کس دوست تو شود. زود به خشم مرو تا غضب معتاد نگردد. و کار محتاج را به فردا میفکن، چه دانی که چه حادث شود. گرفتاران را معاونت کن، مگر کسی را که به عمل بدخود گرفتار باشد. تا سخن متخاصمان نفهمی به حکم (بر) ایشان سبقت مکن. اگر در نیکی رنجی بری، رنج نماند و نیکی بماند. و اگر در بدی راحت یابی، راحت نماند و بدی بماند. (۴۲۳) هیچ سیئه را در کسب حسنات سرمایه مکن. و از اولویات به جهت سرور فانی اعراض مکن، که از سرور باقی اعراض کرده باشی. در هیچ کار پیش از وقت شروع مکن. و به توانگری معجب مباش. با دوست معامله چنان کن که به حکم حاکم حاجت نیفتد. و با دشمن معامله چنان کن که اگر به حاکم عرض کنند ظفر تو را باشد. و اهل تواضع را حقیر بدان. در آنچه خود را معذور می داری به برادر ملامت مکن. به بظالت شادمان مباش. و بر بخت اعتقاد مکن. و از فعل نیک پشیمان مشو. با هیچ کس جدال مکن. همیشه ملازم سیرت عدل و مواظبت خیر باش.

و صایای حکیم ارسطاطالیس: مترجم کتاب «سر الاسرار» که به امر ماسون خلیفه آن کتاب را از لغت یونانی به عربی نقل کرده. در مقدمه ترجمه بیان کرده که حکیم ارسطاطالیس که وزیر و استاد اسکندر بود، چون پیر شد،

۱- در اصل: از نعمتش

و ضعف بنیه به او عارض گشت ، از ملازمت اسکندر مرخص شد. به گوشه ای نشست و بعد از آنکه اسکندر بر بلاد عجم استیلا یافت. در میان ایشان ارباب عقل و کیاست و اصحاب نجبت و شجاعت بسیار دید. و دانست که بقای ایشان موجب خلل ملک ، و استیصال ایشان از قاعده عدالت بیرون است. متحیر شد، و مکتوبی مشتمل بر شوق ملاقات به ارسطاطالیس نوشت. و عرض کرد که تا دوری از دولت خدمت (۴۳ع) آن وحید عصر روی داده ، در سرانجام اکثر مهام تحیر تمام دست می دهد. و بی نور حضور آن یگانه دهر از ظلمات حیرت نجات یافتن دشوار می نماید. توقع آن است که توجه در حصول ملاقات فرمایند.

ارسطاطالیس در جواب آن نامه نوشت که : فرزند خلیل و سلطان جلیل را معلوم باشد که تخلف از خدمت حضور نه از عدم رغبت صحبت است ، بلکه از ضعف پیری و فتور بنیه و قصور حواس و قوا است. و چون صحبت میسر نیست دستور العملی بیان کنم، که در هر باب به آن رجوع کنی. و از صحبت من مستغنی شوی.

بدانکه امرا و فضلاء عجم را اگرچه توانی هلاک کرد ، اما آب و هوای آن بلاد را از خاصیت نتوانی بر آورد. و هر آینه شبیه آن مردم به هم رسند. پس جهد کن که ایشان را با احسان خود بنده سازی. تا همه از بندگان مطیع باشند. و بعد از آن می گوید : پادشاهان چهار صنف اند : یکی آنکه با خود و رعیت سخی باشد. دوم آنکه با خود سخی باشد و با رعیت لئیم. سیم آنکه با رعیت سخی باشد و با خود لئیم باشد. چهارم آنکه هم با خود لئیم باشد و هم با رعیت. قسم اول به اتفاق محمود است. و قسم دوم و چهارم به اتفاق مذموم است و در قسم سیم خلاف است. حکای هند بر آنند که محمود است. و حکای فرس بر آنند که محمود (۴۴ع) نیست.

و سخاوت آن است که به قدر حاجت به اهل استحقاق برسانی. و هر که (از) این مرتبه تجاوز نماید ، و به حد افراط گراید ، از سخا به اسراف انحراف یافته باشد. و هر پادشاهی که به زیاده از آنچه مکتب او باشد بخشندگی کند ، البته سبب فساد ملک او شود. ای اسکندر باتو بارها گفته ام که اصل در سخا و کرم آن است که ستم جایز نداری. و از عیب پوشیده مردم تفتیش

نکنی. و از انعام که با کسی کنی ظاهر نکنی. و تمامی فضل و احسان آن است که نیکان را گرامی داری، و با مردم گشاده روی باشی. و جواب نیت مردم بگویی. و از خطای جاهلان در گذری.

ای اسکندر عقل مدار تدبیرات و آئینه کالات و نقایص، واصل همه فضایل (است). اول عقل محبت نام نیک است. چه (از) سلطنت و ریاست لذتها مقصود نیست، بلکه مقصود از آن نام نیک است. هر پادشاهی که دین را تابع خود دارد، به ناموس الهی استخفاف کند، ناموس الهی او را بکشد.

ای اسکندر باید که پادشاه بلند همت و صاحب رأی و نصیحت و شیرین زبان و بلند آواز باشد. و سخن کم گوید، و با اراذل ننشیند. و چون بیرون آید زینت لایق منصب سلطنت بکار دارد. چنانکه از دیگران ممتاز باشد. و رعایت بازرگانان که از بلاد بعیده به مملکت (۴۲۵) او آیند واجب داند، تا موجب انتشار صیت و میل قلوب و کثرت تردد تجار شود. و به آن سبب مملکت معمور گردد. و به اندک مسامحت (که) به ایشان کند نفع بسیار یابد. و خنده بسیار نکند، چه کثرت خنده هیبت و وقار از دل ها ببرد. و مد پیری و ضعف حرارت غریزی شود.

ای اسکندر در شهوت حریص مباشی که از خواص خنازیر است. چه فخر باشد در چیزی که حیوانات حشیمه در آن بر تو راجع آیند. و افراط در آن مودی به ضعف بدن و نقصان عمر و سبب کسب اخلاق زنان باشد. از حال مسکینان و ضعیفان غافل مباشی. و تفقد احوال ایشان واجب دان. که موجب رضای خالق و جلب قلوب خلائق است. حبوب و غلات ذخیره کن، تا در خشکسالی بکار آید. چنان کن که اهل صلاح از تو ایمن باشند. و اهل فساد خایف.

ای اسکندر ترا بارها وصیت کرده ام، و دیگر تأکید می کنم، که در خون ریختن دلیر مباشی. که اهلک حیوانات مخصوص به حق است. و حقیقت حال جز علام الغیوب را معلوم نیست. و شاید که به سبب تهمتی که شخصی از آن پری باشد، یا او را در اقدام بر آن عذری باشد. قتل او رواداری. و چه جریمه اصعب از این باشد. و از هرمس اکبر (۴۲۶) یعنی ادریس

علیه السلام به من رسیده ، که چون مخلوق قتل دیگری نماید ، ملائکه آسمان در حضرت باری زاری کنند ، که فلان بنده تو در قتل بنده دیگر تو ، تشبه به تو کرد. اگر آن قتل به قصاص باشد ، حضرت حق فرماید که او را به حکم من به حق به قصاص رسانیده. و اگر به ظلم باشد فرماید که به عزت و جلال من که خون کشنده مباح گردانیده ام. پس ملائکه در هر تسبیح و استغفار دعای بد بر او کنند ، تا زمانی که به قصاص رسد ، و این بهترین حال او باشد. و اگر ببرد نشانه غضب خدای تعالی باشد ، که به عذاب مدید و عقاب شدید واصل شود.

نقض عهد مکن ، و سوگند دروغ اصلاً یاد مکن. و اگر یاد کردی به هیچ وجه از آن بر مگرد. که مملکت بسی سلاطین یونان ، به شامت سوگند دروغ و نقض عهد به فساد انجامید. بر چیزی (که) از تو فوت شود تأسف مخور ، که شیوه ناقصان و صبیان است.

اهل مملکت خود را به آموختن فنون عام امر کن. و کسی را که در علم فایق شود به مزید عنایت و تربیت مخصوص (کن). که این باعث زیادتى محبت در دلها باشد. و موجب رونق و بقای ذکر جمیل. و پادشاهی یونانیان به میامن همین خصلت دوام داشت. چه ایشان رعایا را به تحصیل علم امر فرمودند. چنانچه (۴۷) دختران در خانه پدران فرایض و آداب و نوامیس و علم طب و نجوم می دانسته اند.

و از دست کسی که معتمد نباشد چیزی مخور. و از محافظت خود غافل مباش. و آن قصه را فراموش مکن که پادشاه هند تحف از برای تو فرستاد. و از جمله آن کنیزی بود که او را از طفولیت به زهر پرورده بودند. تا طبیعت او قریب به افاعی شده بود. و غرض او از آن قصد هلاک تو بود. و من آن حال را به فراست دریافتم و ترا آگاه کردم.

ای اسکندر به یک دلیل حکم مکن. و چون دلایل متعارض شوند، میل به طرف اقوی کن.

ای اسکندر عدل صفتی از صفات الهی است. و به عدل آسمان و زمین قایم شده. و به عدل پیغمبران مبعوث شده اند ، و عدل صورت عقل است. و به عدل مالک قلوب و رقاب توان شد.

این است و صایای معهود ، فلا تقصر فی بذل المجهود .
 الحمد لله و المنة که تدوین این رساله به اتمام رسید . و خاطر پربشان
 از تألیف آن جمع گردید . معانی مجرده که چون طیور وحشی در عرصه خیال
 سر در هوا می گشت به قید کتابت درآمد . و آن الفاظ و مبانی پر آورده ، به سیر
 بوتلمون شهرت برآمد . الهی اگر این خامه سیاه نامه در سلک تحریر مسایل و
 طریق قطع این منازل (۴۲۸) به قدم صدق و صواب رفته ، همه را به عمل
 این علم موفق گردان . و نقش پای این جریده روخجسته بی نشان ، راه رهروان
 طریق کمال ساخته ، به منزل مقصود رسان . و اگر از ظلمت تیره راهی در خلاف
 طریق صواب قدم گذاشته ، و در راه روندگان منهج استکمال ، اصلاً علم به پیش
 نیراشته بر سیاه کاری او نظر مینداز ، و مرا از غفلت خویش آگاه ساز . شعر :
 چو این نامه را خامه داده نظام به تاریخ اتمام گشته تمام

و تم کتاب الاداب بالهام الواحد الیهاب

هزار شکر که این نسخه شد تمام امسال
 گشاد طایر معنی زهر ورق پسر و بال

ز حسن و قبح عمل ها که (شد) نوشته درو
 به دست من نبود کم ز نامه اعمال

چو این کتاب در اقسام حکمت عملی است
 زهر سه علم بیان کرده شد درو احوال

در این سه علم چو اخلاق عالم آرا بی است
 رساله ای که از و حظ کنند اهل کمال

چو این کتاب کتابی در این سه فن شریف
 به حسن صورت و معنی ندیده چشم خیال

بجا بود گرش « اخلاق محسنی » خوانند
 که کلک « محسن فانی » رقم زد این احوال

قلم رقم زده تاریخ سال اتمامش
 که « باد می دهد » اخلاق محسنی ، ز کمال

فهرست ها

- ۱- آیت ها.
- ۲- حدیث ها.
- ۳- نام کتاب ها.
- ۴- نام کسان.
- ۵- نام جای ها.

١- فهرست آیت های قرآن مجید

انا جعلناك في الارض خليفة فاحكم بين الناس بالحق (ص : ٢٦) : ١١٩	الآخرة خير وابقى (الاعلى : ١٧) : ١٠
ان انكر الاصوات لصوت الحمير (لقان : ١٩) : ٢٢٦	الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين (الزخرف : ٦٧) : ٢١٧
ان الله لا يحب المستكبرين (الاعراف : ١٤٦) : ٨٦	اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (الاعراف : ٣٤) : ١٠٢
ان الله يأمركم ان تودوا الاهل الى اهلها (النساء : ٨٥) : ١٠٩	ارجع الى ربك راضية مرضية (الفجر : ١٨) : ١٧٤ ، ٩٦
ان الله يحب المتوكلين (آل عمران : ١٥٩) : ٣٢	ادفع بالتي هي احسن (فصلت : ٣٤) : ٢١٥
ان تمدوا نعمة الله لا تحصوها (ابراهيم : ٣٤) : ٥٠	اشداء على الكفار (الفتح : ٢٩) : ٨
ان الحسنات يذهبن السيئات (هود : ١١٤) : ٢	اطيعوا الله واطيعوا الرسول و اولى الامر منكم (النساء : ٥٩) : ١٧٩
انك لعلى خلق عظيم (القلم : ٦٨) : ٢٢	الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يمحزونون (يونس : ٦٢) : ٩٥
انما الحياة الدنيا لعب و لهو (الاعلام : ٣٢) : ١٠٠	الامن اتي الله بقلب سليم (الشعراء : ٨٩) : ٤٥
ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه (الازواء : ١٥٣) : ٣٤	اما السائل فلا تنهر (الضحى : ١) : ٢١٦
	ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم (الانفطار : ١٤ ، ١٣) : ٢٣

بغير الحق (الاعراف : ١٤٦) : ٨٦	انما يحشى الله من عباده العلماء (فاطر : ٢٨) :
سنريهم آياتنا في الآفاق و في انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق (فصلت : ٥٣) : ٦	٢٠٧
سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون (البقرة : ٦) : ٧	انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب (الزمر : ١٠) : ٢٨
عاشروهم بالمعروف (النساء : ١٩) : ١٣٠	اني جاعل في الارض خليفة (البقرة : ٣٠) :
على الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين (البقرة : ٢٣) : ٢٢	٩٥
فانكحوا ما طاب لكم من النساء (النساء : ٣) : ١١٥	اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين (البقرة : ١٩) : ٦٩
قلبئس مثوى المتكبرين (النحل : ٢٩) : ٨٦	اولئك على هدى من ربهم و اولئك هم المفلحون (البقرة : ٥) : ٦
فمن عفى و اصلح فاجره على الله (الشورى : ٤٠) : ٩٠	اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون (البقرة : ١٥٧) :
فاذا الذي بينك و بينه عداوة كانه ولى حميم (فصلت : ٣٤) : ٢١٥	٢٨
فاما من اعطى و اتقى و صدق بالحسنى فسنيسره لليسرى و اما من بغل و استغنى و كذب بالحسنى فسنيسره للعسرى (الليل : ١٠ تا ٢٢) : ٢٢	اولئك كالانعام بل هم اضل (الاعراف : ١٧٩) : ٨٠
فالنا من شافعين ، ولا صديق حميم (الشعراء : ١٠١) : ٢١٧	اولئك هم خير البرية (البينة : ٧) : ٦
فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون (الاعراف : ٨) : ٢٢	اولئك هم شر البرية (البينة : ٦) : ٧
	تبارك الذى بيده الملك و هو على كل شئ قدير (الملك : ١) : ١
	جزاء سيئة سيئة مثلها (الشورى : ٤٠) :
	٥٨ ، ٨٤ ، ٢١٥
	ذلك هو الخمران المبين (الحج : ١٠) : ١٠٦
	ساصرف عن آياتى الذين يتكبرون في الارض

٩- فهرست آیت های قرآن مجید

قاب قوسین اوادنی (النجم : ٩) : ٥٣

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
(آل عمران : ٣١) : ١٨٢

قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم
(الجمعة : ٨) : ٤٠

كاظمين الفیظ و العاقین عن الناس (آل
عمران : ١٣٤) : ٨٠٧١

كل حزب بما لديهم فرحون (المؤمنون : ٢٣):
١٠٨

كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة (البقرة
: ٢٤٩) : ٢١٠٠١

لا تبغز تبغزاً (الاسراء : ٢٦) : ٣٩

لا تبطلوا صدقاتكم بالمن و الاذى (البقرة :
: ٢٦٤) : ١٢٥

لا تخزن ان الله معنا (التوبة : ٤٠) : ١٠٩
لا يسخر قوم من قوم ، عسى ان يكونوا
خيراً منهم (حجرات : ١١) : ٩٠

لا تغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيتها ، و
وجدوا ما عملوا حاضراً (الكهف : ٤٩) : ٤٩

لا يكلف الله نفساً الا وسعها (البقرة : ٢٨٦) : ٧

ليطیع الله علی كل قلب متكبر جبار (الفاقر :
: ٣٥) : ٦٩

ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون
(الناربات : ٥١) : ٥٣

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (النجم : ٣) : ١٤٢	وخاب كل جبار عنيد (ابراهيم : ١٥) : ٦٩ وشاورهم في الامر (آل عمران : ١٥٩) : ٢٠٠
وعديناه النجدين (البلد : ١٠) : ٦٣	وفضلنا هم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً (الاسراء : ٢١) : ٦٤
وهو الذى خلقكم ثم يتوفىكم (الانعام : ٢) : ١٠١	وقال كانوا واشربوا ولا تسرفوا (الاعراف : ٣١) : ٨
وهو يتولى (الصالحين) (الاعراف : ١٩٦)	وقضى ربك ان لا تميدوا الا اياه و بالوالدين احساناً (الاسراء : ٢٣) : ١٤٧
ويؤثرون على انفسهم و لو كان بهم خصاصة (الحشر : ٩) : ٢٩	وقل لها قولاً كريماً (الاسراء : ٢٣) : ١٤٧
هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه (الانعام : ١٥٣) : ٣٤	والكاظمين الغيظ : كاظمين
هل جزاء الاحسان الا الاحسان (الرحمن : ٦٠) : ١٦٤	وكل نفس ذائقة الموت (آل عمران : ١٨٥) : ١٠٠
يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم و اخوانكم اولياء ان استحبوا الكفر على الايمن (التوبة : ٢٣) : ١٤٨	ولا تتبعوا خطوات الشيطان (البقرة : ١٦٨) : ٧
يا ايها الرسل كانوا من الطيبات (المؤمنون : ٥١) : ١٢٢	ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط (الاسراء : ٢٩) : ٨
يا ويلنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها (الكهف : ٤٩)	ولقد كرمتنا بنى آدم وحملنا هم في البر و البحر (الاسراء : ٧٠) : ٩٥
بحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف (البقرة : ٢٧٣) : ١٢٥	ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض (الشورى : ٢٧) : ١٦١
وما من دابة في الارض الا على الله رزقها (هود : ٦) : ٩٩	و يعلم مستقرها و مستودعها (هود : ٦) : ٩٩
يسارهون في الغيبرات (آل عمران : ١١٤) : ١٢٦	ومن اماء فعلبيها (فصات : ٤٦) : ٨٤
يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤتى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً (البقرة : ٢٦٩) : ٩٦	ومن كفر فان الله غنى عن العالمين (آل عمران : ٩٧) : ١٥٠
يوم لا يملك نفس لنفس شيئاً ، و الامر يومئذ لله (الانفطار : ١٩ ، ٢٠) : ٤٩	

٢- فهرست

انقل ما يوضع في الميزان حسن الخلق : ٢١

احب الناس الى الله يوم القيامة ، و اقربهم
منه مجلساً امام عاذه. وان ابغض الناس
الى الله يوم القيامة وابعدهم منه مجلساً
امام جابر : ١٩٨

اذا آخى الرجل الرجل فليأله عن اسمه
واسم ابيه وعن هوالاله اوصل للمودة :
٢١٣

اذا اتاكم من ترضون دينه وامانته فزوجوه
الا تفعلوا تكن فتنة في الارض و فساد
كبير : ١٢٨

اذا احب احدكم اخاه لليخبره : ٢١٩

اذا تواضع العبد رفعه الله الى السماء السابعة :
٢٧

اذا سمعتم يبيل زال عن مكانه فصد قوه و اذا
سمعتم برجل تغير عن خلقه فلا تصدقوه
فانه سيعود الى ما بيل عليه : ٨

اذا كان عند الرجل امرء تان فلم يعدل بينهما
جاء يوم القيامة وشقه ساطع : ١٣١

اربع من كن فيه ، كان منافقاً خالصاً ومن

امام عادل : احب الناس الى . . .

امام عادل : ثلاث لا يرد . . .

امام عادل : اول من يدخل الجنة . . .

امام عادل : اقرب الناس مني . . .

ان اكرمكم عند الله اتقيكم : ٢٠

ان بي (لى؟) على قريش حقاً وبهم (لهم؟)

على الناس حق ، ما استرحموا فرحموا و استحكوا فعدلوا واثموا فادوا فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله و ملائكته و الناس اجمعين ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً : ٢٠٧

ان الرجل الممام ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم : ٢٦

ان العبد ليبلغ بحسن الخلق اعلى درجة في الجنة وهو غير عابد ويبلغ بسوء خلقه اسفل دركة من جهنم وهو عابد : ٢٣

ان الغضب جمرة من النار فمن وجد ذلك منكم ، فان كان قابلاً فليجاس وان (كان) جالساً فليضطجع ، وان كان مضطجعاً فليتمرغ في التراب : ٩٣

ان الغضب ليفسد الايمان كما يفسد الصبر العمل : ٩٢

ان الغضب من الشيطان و ان الشيطان من النار ، فاذا غضب احدكم فليتوضأ : ٩٣

ان في الهال لعناً سوى الزكوة : ١٢٤

ان الله تعالى اوحى الى موسى (ع) من بر والديه وعقبي كتبتك برا و من بر في و عقي والديه كتبتك عاقاً : ١٥٠

ان الله تعالى بمكنته و جلاله جعل الروح و النفر في الرضا و اليقين : ١٠٨

ان الله تعالى يقول انا الله لا اله الا انا مالك الملوك ، قلوب الملوك في يدي و ان العباد اذا اطاعوني حولت قلوب ملوكهم عليهم بالرحمة و الرأفة و ان العباد اذا عصوني حولت قلوبهم بالسخط و النقمة ، فساموهم سوء العذاب فلا تشغلوا انفسكم بالدعاء على الملوك ، و لكن اشتغلوا بانفسكم بالذكر و التضرع ، كي اكتبكم ملوككم : ٢١٢

ان الله تعالى يقول يوم القيامة ، اين المتحابون بجلالي اليوم اظلم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي : ١٨٠

ان الله جميل يحب الجمال : ٢١

ان الله جواد و يحب الجود : ٢٩

ان الله طيب لا يقبل الا طيباً و ان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين : ١٢٢

ان الله قد غفر لايها بطاعتها لزوجها : ١٣٣

ان الله عباداً ليسوا بانبياء ولا شهداء ، ينيطهم النبيون و الشهداء بقرتهم و

مقدمهم من الله يوم القيمة : ١٧٧

ان المستهزين بالناس يفتح لاحدهم باب
من الجنة فيقال هلم هلم ، فيجى يكرهه
و غمه فاذا اتاه اغلق دونه ، فما يزال
كذلك حتى ان الرجل ليفتح له الباب
فيقال هلم هلم فايأئيه : ٩٠

ان منكم من يكون سريع الغضب سريع الغي
فاحديها بالآخرى. يعنى يكون احديها
بالآخرى قصابا ، ومنكم من يكون بطي
الغضب بطي الغي فاحديها بالآخرى ،
فغيركم من كان بطي الغضب سريع
الغي ، وشركم من كان سريع الغضب
بطي الغي : ٨٣ و ٨٤

ان موسى عليه السلام سأل ربه قتال ، اى
عبادك الخي ؟ قال انعمهم : ٢٨

اول من يدخل الجنة ثلاثة ، و الامام العادل
احدهم : ١٩٨

اول ما يوضع فى الميزان حسن الخلق و
السخاء : ٢٢

اى عبادك اغنى؟ : ان موسى . . .

ايما امرأه لفتى شهوة فرد شهوته وأثر
على نفسه خفوله : ٢٩

ايما راع لم يرحم رعيته حرم الله عليه
الجنة : ٢٠٧

الايان نصفان نصف صبر و نصف شكر:
٢٨

رحم الله امراً سهل البيع و سهل الشراء :

١٢٣

الرعية : ايمانا راع لم يرحم ...

روى عن جابرانه مثل رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم عن الايمان فقال ،

الصبر والسباحة : ٣٩

سأل سلمة ابن يزيد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ، يا نبي الله ارايت ان قلت علينا امراء يستفلونا حقهم ، و يتمتعونا حقنا فالتأمر لنا؟ وقال اسمعوا واطيعوا فابما عليهم ما حملوا و عليكم ما حملتم : ٢٩٢

السفهاء شجرة من اشجار الجنة اغصانها متدالية الى الارض فمن اخذ منها غصناً

قاده ذلك الغصن الى الجنة : ٢٩

السفهاء : اول ما يوضع ...

السعى : بمقاواعت ذنب ...

السباحة : روى عن جابر ...

السمع والطاعة على المرء المسلم فيما احب و كره ، ما لم يؤمره بمعصية فلا سمع ولا طاعة : ٢١١

الشهوة : ايمانا امراء اشتهى ...

الصبر : الايمان نصفان ...

الصبر : نبي الايمان على ...

الجود : ان الله جواد و يحب ...

العدة نوع من الجنون الا ان صاحبه يندم فان لم يندم فجنونه مستحكم : ٨٤

حسان الوجوه : اطلبوا الخير ...

حسن الخلق خلق الله الاعظم : ٢٢

حسن الخلق في ثلاث : اجتناب المعازم و طلب الحلال و التوسيع على العيال : ٢٣

حسن الخلق : ان العبد يحسن ...

حسن الخلق : اول ما يوضع ...

العلم : ان الرجل المسلم ليدرك ...

الحياة من الايمان : ٢٧

خط لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطاً ثم قال : هذه سبيل الله. ثم خط خطوطاً عن يمينه و عن شماله و قال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه. و قرأ ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه :

٣٤

خيركم خيركم لاهله و الا خيركم لاهلي :

١٣٠

دعاء الوالدة اسرع اجابة قيل و لم ذلك يا رسول الله؟ قال هي ارحم من الاب ، و دعوة الرحم لا تسقط : ١٤٩

الدنيا جيفة و طالبوها كلاب : ٨٧

الدنيا ملمونة و ملعون ما فيها : ٦٩

الصبر : روى عن جابر . . .
الصبر من الايمان بمنزله الرأس من الجسد ،
لا جسد لمن لا رأس له ، ولا إيمان لمن لا
صبر له : ۲۸

الصلوة وما ملكت أيمانكم و الله في النساء
قالتن عوان في إهدكم : ۱۱۸
طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة :

۷۹
العدل : بالعدل قامت . . .
العلم : طلب العلم . . .
العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً
ولادراًهما وإنما يورثوا العلم فمن أخذه
بخط : ۷۹

على كل مسلم صدقة قالوا فان لم يجد ، قال
فيعمل يديه و ينفع نفسه و يتصدق :

۱۲۴
عليكم بالآخوان فانهم عدة في الدنيا و
الآخرة الاتسمع الى قول اهل النار : ۲۱۷
عن ابن عمر قال جاء رجل الى رسول الله
صلى الله عليه (وآله) وسلم فقال يا
رسول الله كم يعفو عن الخادم قصت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة :

۱۵۳
عن حكيم بن حزام (رض) قال قلت يا
رسول الله من ابر؟ قال امك. قلت ثم
من؟ قال امك. قلت ثم من؟ قال اباك :

۱۴۹
عن مالك الأشعري ، قال كنت عند النبي
(ص) اذ قال : ان لله عبدا ليسوا
بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون و

الشهداء يقربهم و مقعدهم من الله يوم
القيمة فقال : حدثنا يا رسول الله من
هم ؟ فقال : هم عباد . . . يتحابون
بروح الله يجعل الله وجودهم نوراً.
و يجعل لهم منابر من قدم الرحان.
يفزع الناس ولا يفزعون. يخاف الناس ولا
يخافون : ۱۷۷

عن مالك بن ربيعة قال بينما نحن عند رسول
الله صلى الله عليه (وآله) وسلم اذ جاء
رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله :
هل بقي من براوي شيئي ابرها بعد
وفاتها؟ قال : تقيم الصلوة عليها و
الاستغفار لها وايفاء عهدها و اكرام
صديقها : ۱۴۸

الغضب : ان منكم من يكون . . .

الغضب : قال ابو الدرداء . . .

الغضب : ليس الشديد بالصرعة. . .

الغضب : ان الغضب . . .

الفقر : اللهم اعوذ بك من . . .

قال ابو الدرداء قلت يا رسول الله دلني على
عمل يدخلني الجنة. قال لا تغضب : ۹۲

قال ابو هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه (وآله) وسلم ، قال عندي دينار ،
قال انفق على نفسك. قال عندي آخر ،
قال انفق على ولدك. قال عندي آخر ،
قال انفق على اهلك. قال عندي آخر ،
قال انفق على خادمك ، قال عندي

آخر ، قال انت اعلم. و ايضاً قال
عليه السلام : افضل دينار ينفقه الرجل ،
دينار ينفقه على عياله ، و دينار على دابته
في سبيل الله ، و دينار ينفقه على اصحابه
في سبيل الله : ١٢٣

قيل يا رسول الله اى المؤمنين افضلهم
ايماً؟ قال احسنهم خلقاً : ٢٢
الكاسب حبيب الله : ١٢٢

الكبرياء رداً و العظمة ازارى. فمن
نازعنى في واحد منها ادخلته نارى : ٨٦

كلكم راع و كلكم مسئول عن رعيته : ٤٩
كل مولود يولد على فطرة الاسلام : ٩

كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت
الخلق لا عرف : ٥

لا تستكمل احد حقيقة الايمان حتى يدع المراه
و ان محقاً : ٨٩

لا يمار احاك ولا تمازحه : ٨٩

لا يدخل الجنة احد في قلبه مثقال ذرة من
كبر : ٨٦

لا يدخل الجنة خب ولا خاين ولا سبى
الملكة : ١٥١

لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا متان :
١٢٥

لا يفلح قوم تملكتهم امرأة : ١٣٠

لعن عبد الدنيا و عبد الدراهم : ٨٧

لا خلق الارض جعلت تميد فخلق الجبال ،
فقال بها عليها ، فاستقرت. فمجبت
الملائكة من شدة الجبال فقال يا رب هل
من خلقك شئ اشد من الجبال ، قال
نعم الحديد ، فقالوا يا رب هل من خلقك
شئ اشد من الحديد؟ قال نعم النار فقالوا
يا رب هل من خلقك شئ اشد من النار
قال نعم ، اياه. فقالوا يا رب هل من
خلقك شئ اشد من اياه؟ قال نعم ،
الرج. فقالوا يا رب هل من خلقك شئ
اشد من الرج؟ قال نعم ، ابن آدم تصديق
صدقة يمينه يخفيها من شاله : ١٢٥ و
١٢٦

لا خلق الله الايمان قال اللهم قوقى (قوى)
فقواه بحسن الخلق و السخاء و لا خلق
الله الكفر ، قال اللهم قوقى (قوى) فقواه
بالبخل و سوء الخلق : ٢٢

لو امرت احداً ان يسجد لاحد ، لامرت
المرأة ان يسجد لزوجها ، من عظم حقه
عليها : ١٣٢

لولاك لا خلقت الكواكب : ١٨٣

لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ، و ابق بقوم
ينذرونه و يستغفرونه : ٢١٠

ليس الشديد بالصرعة ، اى الشديد الذى
يملك نفسه عند الغضب : ٨٢

ما اكل احد طعاماً قط خيراً من ان ياكل من
عمل يديه. و ان لى الله داود كان ياكل
من عمل يديه : ١٢٢

ما خير ما اعطى العبد؟ قال خلق حسن :

٢٣

ما من احد الا وسعه مكان وعليه حكمة
يسكنه بها ، فان هو رفع نفسه قال اللهم
خعه ، و ان وضع نفسه قال اللهم ارفعه :

٢٦

ما من وال يلى رعية من المسلمين فيموت
و هو غاش لهم ، الاحرم الله تعالى
عليه الجنة : ١٩٨

ما يخرج (يخرج) عبد افضل عند الله عز وجل من
جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله : ٨٢

مثل الاخوين مثل اليدين ، يغسل احدهما
الاخرى : ٢١٩

المرأة كالضلع ان استمتعت بها و بها عوج
وان قوستها كسرتها : ١٣٣

من اراد الله به خيرا رزقه خليلاً صالحاً ان
نسى ذكره وان ذكره اعانه : ٢١٨

من اصبح مرضياً لابويه اصبح له بابان
مفتوحان الى الجنة ، و من امسى مثل
ذلك. و ان كان واحداً فواحد. ومن اصبح
مسخطاً لابويه اصبح له بابان مفتوحان
الى النار و من امسى مثل ذلك ان كان
واحداً فواحد ما ان الله تعالى اوحى الى
موسى عليه السلام من بر والديه وعق
كثيره برآ ومن برى وعى والديه كتبته
عاقاً : ١٥٠

اخلاق عالم آرا	٢٤٦
والذى نفسى بيده لا يؤمن حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه : ٢١٣	الموت جمر يوصل الحبيب الى الحبيب: ١٧٣ مودة الاباء قرابة الابناء ، و القرابة اخوج الى المودة من المودة الى القرابة : ١٧٨ لكس عبد الزوجه : ١٣٠ الوالدين : بر الوالدين الفضل . . .
يا ابا هريره اذا اشتد بك الجوع فعليك برغيف و كوز من ماء : ٢٨	

۳- فهرست نام کتاب ها

کیمیای سعادت ، غزالی ، ۱۲۴	احیاء العلوم ، غزالی ، ۲۱ ، ۴۴
لوامع الاشراق ، دوانی ، ۱۸ ، ۲۵ ، ۱۶۹	اخلاق عالم آرا ، فانی ، ۲ ، ۳
۱۷۳ ، ۸۲ ، ۲۲۳	اخلاق محسنی ، فانی ، ۳ ، ۲۳۱
لوامع الانوار ، جاسی ، ۱۰۶	اخلاق ناصری ، خواجه ، ۱۱ ، ۱۷ ، ۲۵
مشوی معنوی ، بلخی ، ۳۸	۱۶۸ ، ۱۷۳ ، ۱۸۲
مقامات العارفین ، ابن سینا ، ۶۸	جواب ارسطاطالیس به اسکندر ، ۲۲۸
الملل و النحل ، شهرستانی ، ۲۰۸	حاشیه تهنیب ، دوانی ، ۱۹
منهاج العابدین ، غزالی ، ۱۰۳	ذخیره الملوك ، همدانی ، ۱۴۸
وصایا ارسطاطالیس به اسکندر ، ۲۲۳ ، ۲۲۷	رساله ابن سینا در فلسفه عملی ، ۱۱۸
نامه ارسطاطالیس به اسکندر ، ۲۱۰	سر الاسرار ، ارسطاطالیس ، ۲۲۳ ، ۲۲۷
نامه اسکندر به ارسطاطالیس ، ۲۲۸	قوماجیا ، ۵۸
نصایح لقمان به پسرش ، ۱۲۲ ، ۲۲۳ ، ۲۲۵	صحف ابراهیم ، ۷۱ ، ۲۲۳
وصایای افلاطون به ارسطاطالیس ، ۲۲۳	طهارة الاعراق ، مسکویه ، ۱۰۱
۲۲۶	عین المعانی ، ۲۲۶
وصیت آدم به شیث ، ۲۲۳ ، ۲۲۵	فتوحات مکیه ، ابن عربی ، ۱۷۳ ، ۱۷۹
	قصه یوسف ، ۱۳۲

۴۔ فهرست نام کسان

آدم.ع. ۲۲۵، ۲۲۳، ۲۲۵	۲۳۰
انثۃ معصومین، ۱۹۳	اصمعی، ۱۱۱
ابراہیم.ع. ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۴	افضل خان، ۲۱۵
ابراہیم ادهم، ۱۶۵	افلاطون، ۵۹، ۶۰، ۶۸، ۱۶۲، ۲۰۷
ابن عامر، ۲۱۱	۲۱۶، ۲۲۳، ۲۲۶
ابن عباس، ۹۰	انس بن مالک، ۲۳، ۱۲۵
ابن عربی، ۱۷۳، ۱۷۹	انقراطیس، ۸۲، ۲۱۸
ابن عطا، ۵۳	انو شیروان، ۲، ۲، ۱۰۳، ۱۰۳
ابن مسعود، ۸۵	اورنگ زیب، ۱، ۵۶، ۱۹۱ تا ۱۹۷
ابن مبارک، ۱۱۸	با یزید بسطامی، ۷۱
ابوبکر، ۱۰۳، ۱۱۶، ۱۲۳، ۱۸۵، ۲۰۰	بقراط، ۲۱۸
۲۰۳	بلال، ۸۹
ابوہکرة، ۲۱۱	بوذر جمہر، ۱۴۲
ابو بلال، ۲۱۱	جاسی، عبدالرحمان، ۱۰۶
ابو الحسن (حسین) نوری، ۲۱۴	جمشید، ۲
ابو سعید ابو الطیر، ۱۹۵	حاتم طائی، ۲، ۲
ابو سفیان، ۲۰۸	حسن بصری، ۸۷، ۲۲۰
ابو علی سینا، ۶۸، ۱۱۸	حسین بن علی (ع)، ۷۱
ابو علی مسکویہ، ۱۰۱، ۶۰	حکیم بن حزام، ۱۴۹
ابو ہریرہ، ۱۲۳، ۱۳۵، ۲۲۰	حلاج: منصور
احمد بن حنبل، ۱۲۸، ۲۲۹	دوانی، مدقق، ۱۸، ۱۹، ۳۷، ۷۵
الہویس.ع.	۸۱، ۱۶۹، ۱۸۲، ۲۲۳
اودشیر بابک، ۲۰۰	زیادۃ النمری، ۲۷
ارسطاطالیس، ۱۱، ۴۸، ۵۴، ۵۵، ۵۸	سقراط، ۱۱۰
۵۸، ۱۵۲، ۱۶۲، ۱۷۲، ۱۸۲	سلمۃ بن یزید جعفی، ۲۱۲
۱۸۵، ۲۰۰، ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۷	سلمان فارسی، ۲۰۵
۲۲۳، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۷	سنائی، ۴۳
اسکندر، ۲، ۱۸۰، ۲۰۰، ۲۰۸، ۲۰۸	شافعی، ۹۳
۲۱۰، ۲۲۳، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹	شیث.ع. ۲۲۳، ۲۲۵

طوسی، محقق، ۱۱، ۱۷، ۳۷، ۵۹،
 ۶۰، ۷۵، ۸۱، ۱۶۹، ۱۸۲،
 عالم گیر: اورنگ زیب
 عایشہ، ۱۰۶، ۱۳۰، ۱۳۰،
 عبداللہ بن عمر، ۲۱۱، ۱۵۳،
 عبداللہ بن مسعود، ۳۴،
 عبدالرحمان بن عوف، ۱۲۳،
 عتبۃ بن غلام، ۲۲۰،
 عثمان بن عفان، ۲۱۶،
 علی بن ابیطالب.ع.، ۲۰، ۲۳، ۲۸،
 ۸۴، ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۷۸، ۱۸۰،
 ۲۱۵، ۲۱۷،
 عمر بن الاہتم، ۲۶، ۲۲۰،
 عمر بن الخطاب، ۱۲۰، ۱۲۲، ۱۲۶،
 ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۱،
 ۲۰۵، ۲۰۷، ۲۱۷، ۲۲۱،
 عمر بن عبدالعزیز، ۸۹، ۲۰۷،
 غزالی، محمد، ۲۱، ۲۴، ۳۷، ۴۴،
 ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۲۴،
 قارابی، ابو نصر، ۱۵۸،
 فاطمہ.ع. ۱۳۲،
 فای: محسن فای،
 فرعون، ۲۰۴،
 فریدون، ۲،
 فضیل عباس، ۲۳، ۶۹،
 فقہور، ۲،
 کرمانی، شاہ نعمت اللہ، ۲۴،
 کسب عدوی، ۲۱۱،
 کعب الاخبار، ۲۲۳،
 کندی، ۱۱۰،
 لقمان فرزانه، ۱۲، ۱۳۰، ۲۲۳، ۲۲۵،
 مامون، ۲۱۰، ۲۲۷،
 محسن فانی: مؤلف، ۳، ۲۳۱،

۲۰۰	۲۰۳	۲۰۳	۲۰۶	۲۱۳	۱۳۹	۱۴۰	۱۴۰	۱۴۱	۱۴۱
۲۱۴	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۵	۲۱۷	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۳	۱۴۳	۱۴۴
۲۱۷	۲۱۹	۲۲۹	۲۲۱		۱۴۵	۱۴۵	۱۴۵	۱۴۷	۱۴۹
نعمت الله، شاه : کرمانی.					۱۵۱	۱۵۳	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۵
واسطی، امام، ۴۳					۱۵۹	۱۵۹	۱۶۱	۱۶۱	۱۶۲
وایل بن حجر، ۲۱۲					۱۶۲	۱۶۳	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵
هرمس اکبر، ۲۲۹					۱۶۵	۱۶۶	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۷
هروی، خواجه عبدالله، ۴۳					۱۷۰	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۴	۱۷۵
همدانی، میر سید علی، ۱۴۸					۱۷۵	۱۷۶	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰
یحیی.ع.، ۱۰۴					۱۸۰	۱۸۳	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۶
یحیی بن معاذ، ۲۳					۱۸۸	۱۹۰	۱۹۲	۱۹۲	۱۹۲
یوسف.ع.، ۱۳۲					۱۹۳	۱۹۵	۱۹۵	۱۹۷	۱۹۹

۵- فهرست نام جای ها

افغان ، ۲	فارس ، ۲۲۸ ، ۲۲۸
بلخشان ، ۲	هند ، ۱۰۴ ، ۲۲۸ ، ۲۳۰
بصره ، ۱۲۳	یونان ، ۲۳۰
خانه کعبه ، ۳۵	